

FACTORES DEL DECLIVE DE LA RELIGIOSIDAD EN EUROPA: UN ESTUDIO  
MUESTRAL EN LA COMUNIDAD PARROQUIAL DE SAN MARTÍN DE LA CIUDAD DE  
SAARBRÜCKEN, ALEMANIA

WILLIAM GUILLERMO COUTTIN PEÑA

UNIVERSIDAD CATÓLICA DE ORIENTE  
FACULTAD DE CIENCIAS DE LA EDUCACIÓN  
LICENCIATURA EN FILOSOFÍA Y EDUCACIÓN RELIGIOSA  
RIONEGRO

2018

FACTORES DEL DECLIVE DE LA RELIGIOSIDAD EN EUROPA: UN ESTUDIO  
MUESTRAL EN LA COMUNIDAD PARROQUIAL DE SAN MARTÍN DE LA CIUDAD DE  
SAARBRÜCKEN, ALEMANIA

WILLIAM GUILLERMO COUTTIN PEÑA

Tesis de grado

Asesores:

Deivis Robinson Mosquera Albornoz

Magister en Educación

Docente catedrático y asesor de investigación - Universidad Católica de Oriente

Aleida Salazar Garzón

Magister en educación de adultos

Docente de educación - Universidad Católica de Oriente

UNIVERSIDAD CATÓLICA DE ORIENTE  
FACULTAD DE CIENCIAS DE LA EDUCACIÓN  
LICENCIATURA EN FILOSOFÍA Y EDUCACIÓN RELIGIOSA  
RIONEGRO

2018

Nota de aceptación:

---

---

---

---

---

---

---

Firma del presidente del jurado

---

Firma del jurado

---

Firma del jurado

Rionegro, primero de octubre de 2018

Dedico el presente trabajo investigativo a mi familia por educarme en las virtudes y los valores humanos, así como en la fe cristiana católica. De igual manera dedico esta investigación a todas las personas que, de una u otra forma, han contribuido a mi formación y desarrollo personal.

Que hoy y siempre la gloria sea para Dios.

Gratitud infinita a Dios todo poderoso por derramar la bendición de la formación profesional sobre mí.

Gratitud inmensa a mi familia y a mis amigos por su apoyo incondicional.

Mil y mil gracias a los docentes que me acompañaron en el desarrollo de los estudios universitarios, al señor Deivis Robinson Mosquera Albornoz por su asesoría en el desarrollo del presente trabajo investigativo, así como al señor decano Elkin Alonso Ríos Osorio y a los miembros del secretariado y del personal administrativo de la facultad de ciencias de la educación.

De manera especial agradezco de todo corazón a la docente Aleida Salazar Garzón por orientarme con alta profesionalidad y llena de aprecio y paciencia en la etapa formativa que llega a su fin.

## CONTENIDO

1	INTRODUCCIÓN .....	1
2	ANTECEDENTES .....	3
2.1	Religión en Europa hoy .....	3
2.2	Estudio demográfico de David Voas .....	3
2.3	Religión y política en la Alemania unida .....	4
2.4	Desarrollo de los miembros de la iglesia en Alemania .....	4
2.5	Religión en la modernidad.....	4
2.6	Entre secularización y revitalización religiosa .....	5
2.7	Pertenencia religiosa en Alemania .....	6
2.8	Manual de la sociología de la religión.....	7
2.9	Estadística sobre los miembros de la parroquia de San Martin.....	7
3	PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA .....	8
4	PREGUNTA DE INVESTIGACIÓN.....	10
5	JUSTIFICACIÓN .....	10
6	OBJETIVOS .....	11
6.1	Objetivo general .....	11
6.2	Objetivos específicos:.....	11
7	MARCO TEÓRICO Y DISEÑO METODOLÓGICO.....	11
7.1	Marco teórico.....	11
7.1.1	¿Qué significa religión? .....	11
7.1.2	Tipología de las funciones de la religión .....	15
7.1.3	Elementos del sistema religión.....	16
7.1.4	Teorías sobre el desarrollo de la religión en Alemania.....	18
7.2	Diseño metodológico .....	23

7.2.1	Encuesta .....	24
7.2.2	Preguntas de la entrevista al experto .....	28
8	RESULTADOS.....	29
8.1	Sentido de pertenencia religiosa.....	29
8.2	Práctica religiosa.....	33
8.3	Convicción religiosa.....	37
9	EXPLICACIONES .....	38
9.1	Incremento del poder económico .....	38
9.2	Preferencia de la oferta secular en vez de la eclesial.....	40
9.3	Individualización ascendente.....	41
9.4	La ‘competencia religiosa’ no soluciona el problema .....	43
9.5	Vicious circle y beneficent circle .....	45
9.5.1	Alemania .....	45
9.5.2	Irlanda.....	48
10	CONCLUSIONES .....	51
10.1	Mejoramiento de las condiciones de vida y del grado de seguridad social.....	51
10.2	Desencanto de la concepción del mundo.....	52
10.3	Relaciones conflictivas entre iglesia y sociedad en la historia.....	53
11	REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS.....	56
12	ANEXO.....	61
12.1	Umfrage .....	61
12.2	Fragen des Experten-Interviews .....	65

## 1 INTRODUCCIÓN

Según el periodista alemán Florian Rötzer (2009), ya desde hace decenios han sido redactadas diferentes tesis sociológicas que afirman que debido al proceso de modernización la religión perderá paulatinamente importancia, por lo menos en gran parte de Europa. Luego, el reconocido retroceso de la unión hacia las instituciones eclesiales y la reducción de las prácticas religiosas en parte de los países del viejo continente, parecían confirmar este supuesto. Alrededor de los años sesenta, sin embargo, apareció una nueva corriente de la sociología de la religión que rechazaba titular la secularización<sup>1</sup> como la causa de la pérdida de importancia de la religión. Según los pensadores de tal corriente, la secularización no significa el fin de la religión, sino una transformación de las religiones universalistas de los primeros tiempos hacia el pluralismo religioso, la religión privada (Parsons, 1960; Berger, 1988; Gorski, 2000) y hacia nuevas maneras ‘invisibles’ de expresar la religión (Luckmann, 1991; Knoblauch, 1989). Estos supuestos de la privatización y de la transformación de la forma de vivir la religión fueron sin duda una corrección importante y abrió nuevas perspectivas para el estudio del fenómeno religioso del presente. Sin embargo, es preciso resaltar las refutaciones de estos pensadores no alcanzaron el reconocimiento que esperaban debido a que algunos representantes de esta corriente expandieron el término ‘religión’ más allá de lo conocido como religión tradicional y además descartaban la existencia de personas no religiosas y así se alejaron de la comprensión estándar que diferencia entre personas religiosas y no religiosas, con lo cual a su vez se le restó importancia al resto de sus postulados (Bienfait, 2011).

Este trabajo investigativo se limita intencionalmente a la forma tradicional de religiosidad, es decir, a la religiosidad que tiene lugar en el marco de las comunidades de creyentes y/o que se orienta a las creencias y prácticas religiosas de las mismas. En concreto, si bien se hará mención de algunas actitudes que se identifican con algunas maneras modernas de vivir la religiosidad en Alemania, esta investigación se limita a la religiosidad vivida en comunidad y no hace énfasis en formas novedosas de religión privada o sincretista. De otro modo se tendría que abarcar una

---

<sup>1</sup> Secularización o laicización es, en la terminología de Luckmann, un proceso en el que las ‘ideologías’ institucionales autónomas reemplazaron, en cada una de sus propias esferas a un universo de normas globales trascendentes. La religión de iglesia, una forma social de religión institucionalmente especializada, es empujada a la periferia de las sociedades industriales modernas y se observa la disolución del coherente cosmos sagrado tradicional mientras son desarrolladas ideologías institucionales, basadas en una orientación racional en las esferas institucionales especializadas. Luckmann citado según: Dobbelaere, Karel (1981): *Secularization: a multidimensional concept (Secularización: Un concepto multi-dimensional)*. Londres.



población mayor, lo cual sobrepasaría los límites de una investigación que, realizada por una sola persona, pueda ser objetiva y digna de credibilidad.

Entre los aspectos centrales de la religiosidad de los cuales este trabajo se ocupa se encuentra la fe en una dimensión sagrada para la vida (Dios, concepciones ‘del más allá’, entre otros), la participación en celebraciones eclesiales y comunitarias y la práctica privada de la piedad religiosa por ejemplo a través de la oración u otros rituales. La idea de que la religión está compuesta, en parte, por los aspectos mencionados corresponde a la concepción que predomina comúnmente acerca de lo que religión significa y permite comparar tanto a los individuos como a las comunidades en cuanto a su grado de religiosidad.

Este trabajo se propone, entre otras, investigar en qué medida se puede corroborar si la disminución de la religiosidad, en el sentido en el que se acaba de describir, efectivamente se da como resultado de la secularización lógicamente también presente en la comunidad de San Martín. Un indicador de gran ayuda son las comparaciones internacionales que se han hecho con referencia al grado de secularización de diferentes regiones y culturas (Dobbelaere y Jagodzinski, 1993; Denz y Zulehner, 1993; Inglehart y Baker, 2000). En muchas sociedades ubicadas por fuera de Europa las formas tradicionales de religión siguen estando igual de presentes que antes, aunque el proceso de modernización también se da allí con todos sus cambios en cuestión de industrialización, urbanización, expansión del sistema educativo, democratización y demás. Por este motivo se acumulan dudas frente a la tesis que afirma que modernidad y religiosidad no compaginan. Tanto así que diferentes sociólogos se preguntan: ¿Es el camino europeo hacia la secularización verdaderamente el modelo que otras sociedades seguirán debido al transcurso de los procesos de modernización o se trata de que el desarrollo europeo es un caso aparte, quizá una excepción contemplando su desarrollo en comparación con la del resto del mundo (Berger, 1999; Martin, 1994; Davie, 1999)? Dar respuesta a este interrogante no es el objeto de este trabajo, pero contemplarlo ilustra frente a lo que representa la reducción de la religiosidad en Europa. A continuación, se presentarán desarrollos previos relacionados con el tema de esta investigación, con el fin de describir el estado actual de la realidad estudiada según las argumentaciones de diferentes académicos e instituciones.

## 2 ANTECEDENTES

De los fenómenos que, en un plano general, han potenciado la disminución de la religiosidad en Europa, en Alemania y en la ciudad de Saarbrücken se han ocupado diferentes académicos dando origen incluso a estudios interdisciplinarios entre las ciencias sociales, culturales y religiosas. La búsqueda de investigaciones realizadas anteriormente que guardan relación con el problema estudiado en este trabajo fue realizada a partir de la generalidad de Europa, pasando por lo concerniente a Alemania para llegar a la particularidad de la ciudad de Saarbrücken, optando así por delimitar la búsqueda de manera precisa.

### 2.1 Religión en Europa hoy

El profesor austriaco de teología fundamental Kurt Appel, en conjunto con sus colegas de la universidad de Viena, por ejemplo, en su escrito *Religión en Europa hoy*, se uno a quienes afirman que uno de los fenómenos que ha producido la reducción de la religiosidad en Europa es la secularización. Una de sus características es la emancipación que se ha dado en las diferentes áreas sociales y la liberación de las instituciones religiosas, sus normas y su control. Tal fenómeno se vio impulsado, entre otros, por razones de industrialización, progreso y libertad de pensamiento alcanzado por numerosos miembros de la sociedad europea. Motivos que a su vez llevan a apartarse de las instituciones religiosas. Por consiguiente, los dirigentes religiosos han ido perdiendo la influencia que tenían sobre las diferentes esferas de la sociedad y el binomio estado-iglesia<sup>2</sup> continuó con su proceso de separación. Así, aunque con ondulaciones y pequeñas diferencias regionales, en Europa descende el sentido de pertenencia a una religión (Appel *et al*, 2012).

### 2.2 Estudio demográfico de David Voas

Otra de las investigaciones que sirve como antecedente es la hecha por el demógrafo inglés David Voas. Según éste, el retroceso en la esfera religiosa europea es claro si se contempla la postura de las personas nacidas a partir del año 1920. Voas descubrió que el declive religioso se intensifica cada cinco años aproximadamente y que si bien, a veces se dan pequeños incrementos, la tendencia descendiente predomina. Según los estudios de Voas, normalmente son las personas

---

<sup>2</sup> Al mencionar el término 'iglesia' se hace referencia, a largo de este trabajo investigativo, a la iglesia católica. En caso de hacer énfasis en otra(s) comunidad(es) creyente(n) se especificará(n) su(s) nombre(s) particular(es).

jóvenes quienes menos creen y a parte de los países más religiosos como Grecia, Polonia, Irlanda, Italia y Portugal son pocos los países en los que la religión cuenta con un valor importante (Voas, 2009).

### 2.3 Religión y política en la Alemania unida

En el caso de Alemania el sociólogo y politólogo Gert Pickel, en conjunto con su colaborador Oliver Hidalgo, publicó en su libro *Religión y política en la Alemania unida* que uno de los problemas centrales es la relación entre política y religión, la cual comprende la contradicción en el estilo de vida que la una y la otra proponen en diferentes ocasiones. (Pickel e Hidalgo, 2013).

### 2.4 Desarrollo de los miembros de la iglesia en Alemania

Al dirigir la búsqueda de estudios previos relacionados con el problema planteado hacia la ciudad de la cual nos ocupamos, se encuentra, por ejemplo, que el servidor público Joachim Eicken, quien se ocupa del sector económico y social desde el plano demográfico, a partir de encuestas, en su investigación *Desarrollo de los miembros de la iglesia en Alemania* - refiriéndose, entre otras, a la ciudad de Saarbrücken- afirmó que el cambio demográfico que se ha dado, ha influido en la reducción de la religiosidad. Según Eicken, el cambio generacional y la constante emigración e inmigración son factores que favorecen la pérdida de tradiciones y, a su vez, facilitan el desarraigo de la vida religiosa (Eicken, 2010).

### 2.5 Religión en la modernidad

El reconocido sociólogo alemán Datlef Pollack aporta con esta obra, publicada en el 2015, a la temática de la transformación del fenómeno religioso en Alemania y Europa. Su intención es ofrecer el abanico del estado del arte de los modelos sociológicos que se han ocupado del desarrollo de la religión en el mundo occidental y los resultados a los que han llegado. Pollack afirma que la religión ha vuelto al orden del día de la discusión pública. Se le concede una gran atención y personajes de todas las esferas expresan sus teorías y opiniones sobre su pasado, actualidad y futuro. Según el autor, la historia de la religión es como la de un péndulo que se balancea entre extremos. En la edad antigua y la medieval la religión impulsó el desarrollo de todas las demás esferas de las sociedades occidentales, pero en la modernidad pierde

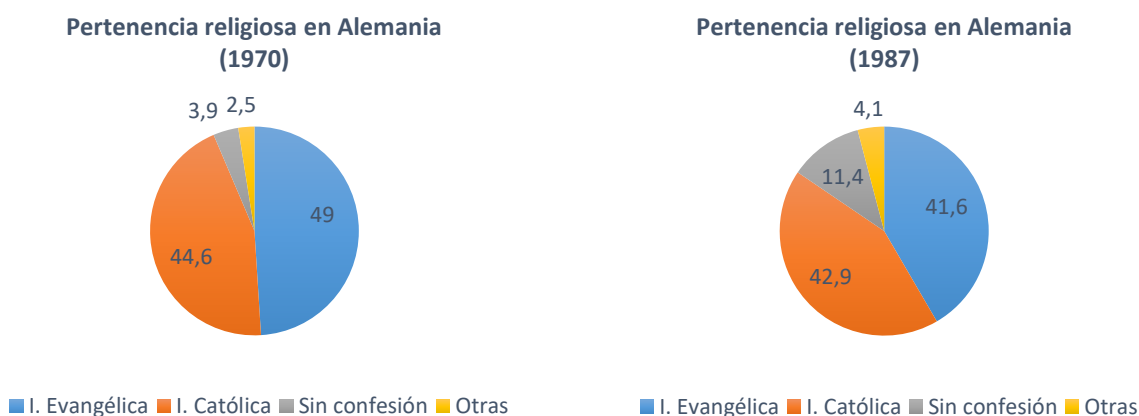
protagonismo siendo relevada por las consideraciones netamente racionales. Pollack demuestra en su texto, sin embargo, que la sociología es testigo de que no debe hablarse solo del desaparecimiento de la religión sino de su transformación. Entre las consideraciones finales del escrito se contempla que, si bien los sociólogos coinciden en que entre religión y modernidad existe una querrela, precisamente la religión puede servirse de los avances modernos y al mismo tiempo servirles como base. Además, el autor demuestra que los procesos correspondientes a la secularización no representan solamente influencias negativas para la supervivencia de las instituciones religiosas siempre y cuando éstas estén dispuestas a abrirse a los cambios de los tiempos y de los hombres (Pollack, 2015).

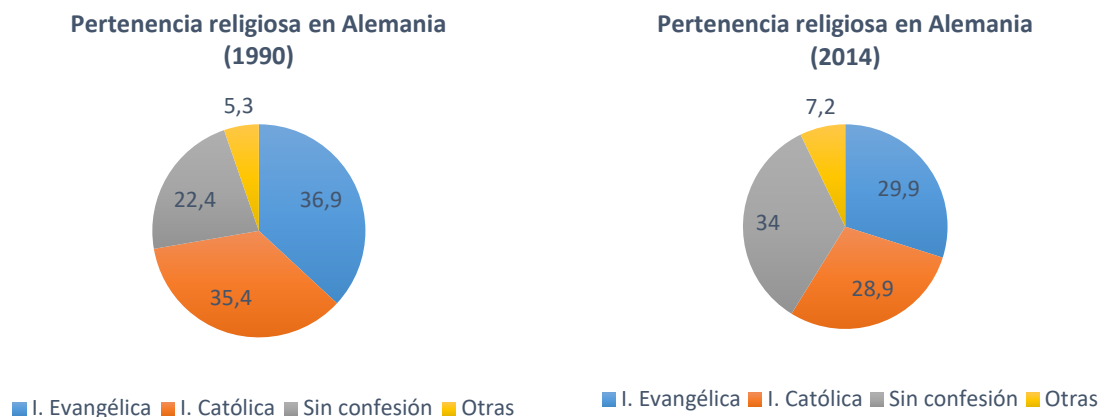
## 2.6 Entre secularización y revitalización religiosa

Esta investigación, elaborada en trabajo conjunto con el catedrático alemán Michael Hainz, con colegas de diferentes centros de educación superior y del instituto filosófico de Múnich, fue publicada en 2014 y tuvo por objetivo ocuparse del fenómeno de la secularización, así como de la posibilidad de la revitalización de la vivencia individual y social de la espiritualidad religiosa en diversas culturas de la sociedad actual tomando como ejemplo a Alemania y Polonia. Las conclusiones a las que llegó este estudio señalan que es controvertido afirmar que la religión en la actualidad se caracterice por la pérdida de su valor o por su transformación. El consenso hoy por hoy es que la religión cuenta con diferente valor en las diferentes culturas. Con referencia a ello Polonia y gran parte de Alemania representan los dos extremos opuestos, los autores de la obra se propusieron encontrar en qué radica el hecho de que, con el paso del tiempo, la religiosidad en Alemania disminuye, pero en Polonia no tanto, aunque sean naciones vecinas. Al observar por ejemplo el sistema educativo de ambas naciones se notó que la formación en la fe se encuentra en Polonia más fortalecida que en Alemania. Así, teniendo en cuenta que las nuevas generaciones juegan un papel importante en tiempos de secularización para la supervivencia o no de las tradiciones religiosas, se argumenta que es más probable que en Polonia las prácticas y creencias religiosas subsistan por más tiempo que en Alemania; pues las nuevas generaciones decidirán sobre el futuro de las instituciones religiosas y la forma de vida de la espiritualidad humana (Hainz *et al*, 2014).

## 2.7 Pertenencia religiosa en Alemania

La corporación investigativa *Weltanschauungen in Deutschland* (FOWID) tiene como objetivo la recolección y publicación de información acerca de los aspectos referentes a la visión del mundo que los alemanes tienen en el plano religioso, político y social. ¿Qué porcentaje de la población cree en la resurrección de los muertos, el poder de las estrellas o el ciclo del renacimiento después de la muerte? ¿Cuenta con más credibilidad en la sociedad alemana la ciencia o la religión? ¿Quién piensan más secularmente, la Alemania del este o la del oeste? ¿Son solo los dirigentes católicos quienes se oponen al aborto? ¿Cuán extendida se encuentra la idea de las religiones naturales como el taoísmo y el budismo en Alemania? ¿Qué caracteriza al tercio de los alemanes que no pertenece a ninguna confesión religiosa? ¿Con el transcurso del tiempo Alemania llegará a no tener confesión religiosa alguna? De interrogantes como éstos se ocupa la FOWID. Dicha corporación publicó en el año 2014 los resultados de las encuestas referentes a la pertenencia religiosa de los habitantes de Alemania. Entre los resultados de dicha investigación se encuentra que mientras en 1970 49% de los habitantes pertenecían a la iglesia protestante, 44,6% a la católica, 3,9% no tenía confesión o no se sentía unido a ninguna iglesia y 2,5% pertenecía a otras religiones; en el 2014 el porcentaje de miembros de las iglesias protestante y católica disminuyó al 29,9% y 28,9% respectivamente, mientras que el porcentaje de las personas sin confesión ascendió de 3.9% a 34% en el 2014 el porcentaje de personas con otras religiones llegó a 7,2% (Diagramas 1-4 / [www.fowid.de](http://www.fowid.de)).





## 2.8 Manual de la sociología de la religión

Este es uno de los estudios más recientes que trata, entre otros, sobre aspectos del trabajo investigativo en cuestión. El ya mencionado Detlef Pollack, en conjunto con algunos de sus colegas, publicó recientemente el texto que tiene por objetivo examinar cómo se les puede seguir el rastro a los procesos de reducción religiosa o de su aumento. A través su investigación los autores llegan a diferentes conclusiones: En cuanto a la reducción de la religiosidad y de la fe en un Dios afirman que se explica, en parte, por el desarrollo de las sociedades del ‘primer mundo’. A ello se le suma la concepción de iglesias ‘ajenas’ al mundo de hoy y procesos como la individualización y el avance vertiginoso hacia una sociedad cada vez más plural (Pollack *et al*, 2018).

## 2.9 Estadística sobre los miembros de la parroquia de San Martín

Esta es una recopilación de datos, que fue llevada a cabo anualmente por la decanatura de la diócesis de Tréveris en cada una de las parroquias. En este caso estos datos son útiles como estadística de los datos concretos de la disminución, igualdad o aumento de los miembros de la parroquia de San Martín en Saarbrücken. El poder observar el desarrollo (en cuanto ascenso o declive) de los números de los miembros de la parroquia servirá de base en la búsqueda de tendencias y/o variantes que contribuyan a la búsqueda de las respuestas a las preguntas que la investigación en curso pretende responder.

### 3 PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

Hasta hace pocas décadas una de las tesis sociológicas imperantes, con relación al fenómeno de la reducción de la importancia de la religión tradicional en algunos países de Europa occidental, consistía en que la religión ha perdido relevancia debido al proceso de modernización. El retroceso de los vínculos hacia la iglesia en gran parte de los países de Europa occidental en el transcurso del siglo XX parece confirmar tal presunción. De igual manera la observación de la vida en las diferentes ciudades, así como diferentes estudios avalan dicha premisa. De los datos precisos que la corporación investigativa *Weltanschauungen in Deutschland* ha publicado se hará referencia más adelante. Ahora bien, síntomas de tal problemática son, por ejemplo, la no participación en las prácticas eclesiales y la indiferencia por las tradiciones instauradas a través de la doctrina de las instituciones religiosas. En la búsqueda de las causas de tal desinterés y apartamiento religioso se propone, de manera muestral, enfocar la comunidad parroquial de San Martín de la ciudad de Saarbrücken (Alemania), perteneciente a la Diócesis de Tréveris. Esta ciudad es la capital del estado del Saarland. Se ubica al suroccidente del país germano en la frontera con Francia, es atravesada por el río Sarre y cuenta hoy en día con alrededor de 181.784 habitantes. Por su parte, la comunidad parroquial de san Martín, compuesta por cuatro corregimientos, se ubica al suroriente de Saarbrücken, pertenece a la Diócesis de Tréveris y cuenta con 14.121 residentes aproximadamente (Registro distrital 2018).

Hasta hace poco algunos de los símbolos más importantes de la ciudad tales como los puentes que atraviesan el Sarre y el castillo, así como las iglesias *Ludwigskirche* (luterana) y la *Basilika St. Johann* (católica) marcaron, con el paso del tiempo, la vida de los habitantes de Saarbrücken. Hoy en día tales iglesias no desempeñan un gran papel en la vida de la población. El grado de expansión y conservación de las formas tradicionales de religiosidad varía según el transcurso del tiempo, los acontecimientos sociales y la manera en que repercuten en tal o cual país. En Saarbrücken se constata, por ejemplo, que un gran número de edificaciones cristiano-religiosas han dejado de ser el centro en el que los creyentes se congregaban por lo menos una vez a la semana para representar hoy, en muchos casos, solo una atracción turística por la majestuosidad de su arquitectura, un museo e incluso un restaurante. Así se deja de lado su valor y significado trascendente, según el cual son lugares destinados al culto y la congregación de una comunidad unida por la fe.

Otros ejemplos concretos que pronostican el continuo declive de la religiosidad en Alemania fueron publicados el 24 de julio del año 2016 por el diario *Wochenspiegel*. Según una de sus columnas el número de personas que se retiraron de las iglesias católica y protestante se duplicó entre el año 2004 y el 2014, al ascender de 242.819 a 487.719. En relación con la región correspondiente a la Diócesis de Tréveris, por un lado, el número de bautizos permaneció casi igual entre los años 2016 y 2018 (9.262). De cara al retroceso de la cifra general de los nacimientos esto es considerado como “una luz en un entorno con el cual no se puede estar satisfecho”, aclara el vicario general de la Diócesis de Tréveris, Georg Bätzing. Pero, por otro lado, argumenta monseñor Bätzing: “Que el número de los católicos en el transcurso de diez años disminuya un poco más de una décima parte, es un hallazgo que me preocupa”. Esto hace tangible que el tiempo de la iglesia popular se puede estar acercando paulatinamente a su fin. Además, esto indica que la iglesia está llamada a dirigirse a las personas de una manera nueva. “Las indicaciones del Papa Francisco son una orientación de cómo puede lucir la vida de la iglesia por fuera de las estructuras eclesiales y sus consideraciones deben ser poco a poco hechas realidad”, apunta finalmente monseñor Bätzing. Otro dato que ha sido retratado por el mismo diario y que hace evidente el fenómeno en cuestión es que en el año 2015 se registraron casi mil primeras comuniones menos que en el año anterior. La cifra de los confirmandos descendió de 9.836 a 8.417 y con 2.376 matrimonios se alcanzó el número más bajo de bodas católicas en la historia de la diócesis.<sup>3</sup>

Con este telón de fondo y a la luz de los acontecimientos mencionados, esta investigación se propone ir de lo general de las estadísticas y estudios sobre Alemania a lo particular de la comunidad parroquial de San Martín para encontrar de qué manera el reflejo de la realidad nacional del declive de la religiosidad se hace visible en esta comunidad particular.

---

<sup>3</sup> Comp. *Wochenspiegel: Rückgang der Zahl der Katholiken (Retroceso del número de los católicos)*, recuperado de: <http://www.wochenspiegelonline.de/content/nachrichten/gemeinden/saarbruecken/article/rueckgang-der-zahl-der-katholiken/> (visto el 05.08.2018).



#### 4 PREGUNTA DE INVESTIGACIÓN

¿Cuáles son los factores que han potenciado la disminución de la religiosidad en la comunidad parroquial de San Martín de la ciudad de Saarbrücken, Alemania?

#### 5 JUSTIFICACIÓN

La presente investigación se propone, mediante el análisis sistemático de literatura sobre el tema, una entrevista con un experto y una encuesta a una muestra representativa de la parroquia de San Martín, encontrar y describir por qué la religiosidad tradicional parece esfumarse de la vida de la comunidad. Para lograr el cumplimiento de los objetivos investigativos se combinarán, como se recomienda, técnicas tanto de corte cualitativo como cuantitativo. Así pues, esta investigación tiene como fin documentar el fenómeno en cuestión y ser un aporte a las ciencias religiosas ofreciendo una explicación al estilo deductivo teniendo como soporte la realidad concreta de la comunidad de San Martín. A través de este trabajo se formulará una contribución al conocimiento de lo que se esconde detrás de que, por ejemplo, la población católica en la región de la Diócesis de Tréveris haya descendido en diez años del 62,5% al 57,4% así como de que en referencia a la comunidad parroquial de San Martín, por qué en solo 6 años el número de personas que han abandonado la comunidad ascienda a 316 (Cifras diocesanas, 2016).

Algo que como investigador me genera afinidad con el tema es conocer a fondo y exponer la relevancia social y cultural del fenómeno que estudio, en cuanto que mi futuro profesional se ve relacionado con él. Encuentro algo impactante el hecho de que una institución determinante como lo ha sido la religión vaya en Europa de más a menos en sus formas tradicionales. Por ello considero digno de estudio ocuparse de tal fenómeno para conocer su origen y sus características. A su vez, los resultados de la investigación me servirán para estar al tanto de lo que acontece y cómo se desarrolla el ambiente en el que posiblemente me desempeñaré como profesional.

## 6 OBJETIVOS

### 6.1 Objetivo general

Describir los factores que ha potenciado la disminución de la religiosidad en la comunidad parroquial de San Martín de la ciudad de Saarbrücken, Alemania

### 6.2 Objetivos específicos:

- Identificar en la literatura los hallazgos empíricos realizados sobre la reducción de la religiosidad en Alemania.
- Indagar en un grupo muestral de los miembros de la comunidad San Martín sobre la reducción de la religiosidad en la parroquia.
- Analizar la información recolectada.
- Identificar las causas recurrentes del fenómeno en cuestión.
- Formular los resultados para alcanzar el objetivo general de la presente investigación.

## 7 MARCO TEÓRICO Y DISEÑO METODOLÓGICO

### 7.1 Marco teórico

#### 7.1.1 *¿Qué significa religión?*

Seguramente casi toda persona ha escuchado el término ‘religión’ y debido a las costumbres sociales podría asociar diversas ideas a tal palabra. Sin embargo, si se le preguntara a alguien acerca de su significado exacto, seguramente muchos tendrían que pensar algunos segundos para responder y a más de uno le faltarían las palabras. Es similar a lo que San Agustín decía sobre el tiempo: “sé lo que es, pero solo si nadie me lo pregunta.” Ahora bien, lo que no sería adecuado sería decidir si las diferentes respuestas de la gente son falsas o correctas, pues cada definición contiene algo que, de alguna manera, pertenece a lo que es religión. Los unos relacionan la religión con seres espirituales y su relación hacia ellos; los otros quizá la entienden como un conjunto de prácticas y rituales. Lo cierto es que, en la sociedad, en la política e incluso en la economía se reflexiona acerca de la religión. El significado del término parece entonces ser difícil de delimitar, pero a pesar de ello, se confirma por simple observación de la vida cotidiana que la

religión, desde tiempos inmemoriales, representa uno de los elementos principales en las culturas del mundo.<sup>4</sup> Según la antropóloga húngara Felicitas d. Goodman (1994) las crónicas religiosas son casi tan antiguas como el mismo arte de escribir. Al afirmarse que existe religión casi desde que existe el hombre, no se le puede asignar un significado mínimo, pero, ¿qué es exactamente eso que se ha impregnado tan fuertemente en la historia humana y se encuentra en todos los rincones del mundo? ¿Qué es religión?

A razón del ya mencionado amplio significado del término no es predecible que en la literatura se encuentre una cantidad amplia de definiciones precisas. Sin embargo, en las ciencias religiosas se encuentran diferentes enfoques que se esfuerzan por brindar acceso científico y académico al significado del fenómeno (Heil, 2010). Las definiciones del término religión se ordenan principalmente en tres corrientes. La primera nace del enfoque sustancialista, el cual se esfuerza por encontrar los elementos comunes de la religión en diferentes estudios, investigaciones y obras literarias, es decir, busca la substancia del fenómeno religión. La segunda corriente es representada por el enfoque funcionalista. Éste intenta definir lo que es religión a través de la aclaración de sus tareas. La tercera corriente es a su vez la más joven y la conforman las teorías que describen la religión como un constructo conformado a partir de la mezcla de los anteriores enfoques. Al ir en la búsqueda de la definición del término religión nos ocupamos en esta investigación -después de un acercamiento etimológico- principalmente del enfoque funcionalista, gracias a que sus postulados han contribuido enormemente a la delimitación precisa del fenómeno religioso.

#### *7.1.1.1 Postulado sobre el origen de la religión y etimología del término*

Numerosos científicos concuerdan en que el término religión define un sistema de orientación desarrollado por los hombres y cuyos componentes principales son la fe en un principio transcendental, determinados mitos y ritos y ciertas normas de comportamiento. Aunque en el mundo latino antiguo el término *religio* aparece solo hasta el primer siglo antes de Cristo, la historia de tal fenómeno es tan larga como la del hombre, pues según los biofilósofos e historiadores alemanes Eckart Voland y Caspar Söling (2004) la religiosidad pertenece a la

---

<sup>4</sup> Ejemplo de ello se encuentra en la historia del Egipto de hace más de tres mil años. Ya en ese entonces tenían lugar fenómenos de corte espiritual que se integrarían después al sistema religión. Otro ejemplo es el papel de los dioses en las culturas indígenas como la de los mayas, quienes creían que los dioses son responsables del bienestar de los hombres. [Comp. Antes, Peter (2006): *Grundriss der Religionsgeschichte (Esquema de la historia de la religión)*. Stuttgart].

constitución biológica del *homo sapiens*. Según estos dos pensadores, no ha existido ningún pueblo -sin importar si es moderno o primitivo- que no haya tenido una religión. El campo de las manifestaciones dirigidas a lo trascendental se encuentra en todas las comunidades, lo que se reconoce en esculturas, pinturas y textos. Desde hace miles de años existen costumbres que se transmiten de generación a generación y que son santas -o dignas del más grande respeto- para los miembros de toda sociedad. Importante es que dichas costumbres siempre han estado atadas a la fe en principios sobrenaturales (Malinowski, 1983). ¿Pero, de dónde nace la religiosidad humana? ¿De dónde el deseo de contactar algo que no se ve esperando su favor? ¿Cómo un organismo natural puede formular preguntas sobre lo sobrenatural? ¿Cómo es que un ser vivo invierte tiempo y energía en maneras de actuar que no sirven de nada para la supervivencia o la reproducción? Según Voland y Söling el comportamiento religioso nace de la necesidad ontológica que posee el ser humano de tender a lo trascendente y de buscar en él respuestas a los acontecimientos diarios. Además, la religión se volvió parte fundamental de la conducta del hombre gracias al anclaje que la mística, la ética, los mitos y los rituales realizaron en las diferentes sociedades con el paso del tiempo.

Después de este acercamiento al posible origen del fenómeno religioso valga aclarar que el origen del término no se deja determinar con exactitud. Al hablarse del vocablo *religio* se reconocen tres rastros etimológicos que fueron fijados por Santo Tomás de Aquino en su obra maestra, la suma teológica (1265-1274):

En un primer momento el término *religio* se deriva del vocablo *relegere* ('releer'). Según esta derivación etimológica -que Tomás retoma de Cicerón- la religión parte de demostrar con la conducta que se leían continuamente los preceptos referentes a la relación del hombre con el ser supremo. La siguiente raíz etimológica del término religión se encuentra en el vocablo *reeligere* ('volver a elegir'). Basándose en San Agustín, Tomás de Aquino hace referencia a que la religión es elegir de nuevo el Dios que se había dejado en el olvido y que se había perdido a través del pecado para reestablecer la relación con él. Como tercera fuente etimológica se presenta el vocablo *religare* ('atar de nuevo'). Con él se afirma que la religión es aquello que le posibilita al hombre, que se había soltado de Dios, que se reconcilie con Él y se reestablezca la unión entre hombre y Dios. Ahora bien, se debe tener en cuenta que estas derivaciones etimológicas no representan la última palabra en cuanto a la definición del término religión ya que se encuentran condicionadas por las concepciones teocentristas del tiempo en que se formularon. Además, son

difíciles de traducir a otros idiomas y poco compaginables con la visión de religión que tienen otras épocas y culturas. Lo rescatable es que presentan asociaciones que iluminan y aportan a la definición del término en cuestión.

La definición unívoca del término religión sigue siendo controvertida incluso cuando incontables teóricos y pensadores se han esforzado por delimitarla a lo largo de cientos de años. En cuanto a esto el teólogo alemán Hans Zirkner (2006) argumenta: El discurso sobre religión es homogéneo cuando se trata de nombrar comunidades eclesiales, pero, como no le resulta fácil definir las características de tales comunidades y mucho menos de elementos como su mística y sus mitos, se hace variado y esto lleva a que no sea tarea fácil delimitar lo correspondiente al fenómeno religioso. En este punto, en el que diferentes disciplinas se acercan a la definición de la religión, pero al mismo tiempo no alcanzan a formular una que sea unívoca en su cientificidad, aparecen los enfoques anteriormente mencionados (substancialismo y funcionalismo) para ocuparse de tal problemática. Como se había mencionado, seguidamente se hará énfasis en el enfoque funcionalista.

#### *7.1.1.2 Enfoque funcionalista de la religión*

Los pensadores ubicados bajo este enfoque se basan en las ‘tareas’ que la religión tiene para definirla. La manera en la que lo hacen es examinar los componentes del sistema religión teniendo en cuenta para qué sirven (Stephan, 2007). Esta premisa indica la dirección que toma este enfoque cuyos antecedentes se pueden rastrear hasta la antigüedad. Ya en los escritos del político y filósofo romano Cicerón (106 a.C. – 43 d.C.) se destacaba la función política de la religión como garante del orden en la sociedad. A partir del siglo XVII diferentes pensadores recurrían a los textos de Cicerón y a otros manuscritos a través de lo cual se amplió y se profundizó la argumentación sobre las funciones de la religión.

Como pionero de tal desarrollo cuenta el político y filósofo irlandés Edmund Burke (1729-1797). En tiempos de la ilustración Burke indicó que la religión cumple la función de ser base para los fundamentos de una sociedad. Sus ideas fueron retomadas más tarde por oponentes de la revolución de origen francés. Para ellos la religión rige como una alianza social con la función de dominar y domesticar a sus miembros. Punto de partida era la máxima: “Para vivir en una sociedad libre y racional los hombres necesitan algo en común y eso puede ser Dios”. Según ellos tal afirmación es útil para el sostenimiento de la sociedad y por eso también necesaria. Así, se

definía religión como el medio (algo en común) para alcanzar el objetivo (estabilidad social) (Krech, 2004).

Más adelante el sociólogo y etnólogo francés Émile Durkheim (1858-1917) contribuyó de manera significativa al desarrollo del enfoque funcionalista. Según sus consideraciones la religión como sistema de fe y creencias participa en la determinación de las acciones morales de los miembros de una sociedad. Ellos encuentran en la religión un sistema de convicciones y prácticas que a su vez fija la manera de actuar (Durkheim, 1912). Uniéndose a las afirmaciones de Durkheim, el sociólogo estadounidense Talcott Parsons (1902-1979) entiende bajo religión un tipo de instancia que balancea y mantiene el equilibrio en situaciones amenazantes o de inequidad. Otro de los académicos que aportó considerablemente al funcionalismo fue el ya mencionado Bronislaw Malinowski (1884-1942). Según él la religión es necesaria para superar la angustia aterradora del presentimiento de muerte o de alguna desgracia (Heil, 2010).

Es evidente entonces que el enfoque funcionalista es variado en sí mismo. Algunas de sus teorías son abstractas, otras tantas un poco más concretas. Sin embargo, todas han ampliado el análisis de las funciones de la religión y así de lo que constituye su esencia. A continuación, nos ocuparemos en concreto de las funciones fundamentales de toda religión y de la tarea de cada uno de sus elementos.

### *7.1.2 Tipología de las funciones de la religión*

El profesor alemán de ciencias religiosas Volkhard Krech (2004) se orienta en la propuesta del sociólogo suizo Franz-Xaver Kaufmann para resumir los tipos de funciones a través de los cuales se puede delimitar el fenómeno religioso:

#### *7.1.2.1 Función de la búsqueda de identidad*

La función de la búsqueda de identidad se refiere a que la religión contribuye al desarrollo y estructuración de la personalidad, así como al fortalecimiento del sentido de pertenencia a un grupo.

#### *7.1.2.2 Función de guía del comportamiento*

Con la función de guía del comportamiento se hace referencia a que la religión determina formas de actuar de acuerdo a las convicciones prescritas por sus dirigentes.

### *7.1.2.3 Función de la compensación*

La función de la compensación indica que la religión contribuye al mantenimiento y consolidación de ciertos sistemas socio-políticos y a la vez éstos pueden favorecer a aquella. Como recurso ideológico, por ejemplo, en expresiones religiosas se pueden camuflar intereses revoltosos, pero también conservadores.

### *7.1.2.4 Función de la integración social*

La función de la integración social hace referencia a que la religión participa del proceso a través del cual los nuevos miembros de una sociedad son introducidos en ella.

### *7.1.2.5 Función del moldeo de la cosmovisión*

La función del moldeo de la cosmovisión define la religión como búsqueda del sentido de todo con lo que el individuo entra en relación. De esta manera la religión es la instancia que ofrece orientación y una manera de entender el origen, el desarrollo y el final de la vida terrenal, el por qué del sufrimiento, así como el camino hacia una existencia feliz.

### *7.1.2.6 Función del distanciamiento del mundo*

La función del distanciamiento del mundo se refiere a la capacidad de emancipación que debe ser promovida por la religión. Quien es religioso debe ser también capaz de levantarse, por ejemplo, contra la injusticia social en cualquiera de sus manifestaciones. Además, bajo distanciamiento del mundo se entiende también dejar de lado el materialismo y el optar por valores como la humildad y la pobreza de corazón.

## *7.1.3 Elementos del sistema religión*

Según diversos estudios, diferentes investigadores coinciden en que toda religión se caracteriza por estar compuesta por elementos místicos, míticos, rituales y éticos. Tales elementos se complementan, pero a su vez cada uno cumple con diferentes funciones dentro del sistema religión. A continuación, se aclararán las particularidades de dicha afirmación a partir del compendio y el análisis realizado por los antropólogos Eckart Voland y Caspar Söling (2004):

### 7.1.3.1 *La mística*

La mística es la experiencia de una realidad diferente en la cual las categorías de tiempo y espacio no cuentan. La mística es el viaje del hombre en su propia profundidad, es un diálogo con la propia alma (Polat, 2001). Según esto la mística no es una doctrina, sino un camino de experiencias que es vivido en relación estrecha con la instancia trascendente en cuya existencia se cree. A través de la unión mística el (la) místico(a) entra en un estado ‘más allá del bien y del mal’ lo que, sin embargo, no lo lleva a vivir egoístamente. Por el contrario: quien se libra de su identidad personal puede pensar en los demás y puede practicar una ética del desprendimiento. La función más importante de la mística es, aunque inesperadamente, posibilitar experiencias de claridad, seguridad y felicidad a partir de las cuales se pueda alcanzar orientación para la realidad cotidiana (Suckale, 2000).

### 7.1.3.2 *El mito*

Un mito es un relato que sirve como orientación en el mundo. Se trata de ficción, pero contiene verdades de un orden superior. Los mitos no tienen la intención de transmitir conocimientos científicos, sino de establecer normas y dar aclaraciones para un fin determinado. Tales relatos fundamentan las costumbres de una sociedad y dan respuestas a preguntas existenciales. Además, empiezan allí donde las ciencias naturales no son capaces de continuar (Assmann, 2006).<sup>5</sup> En las religiones de los pueblos sin escritura, así como en las grandes religiones monoteístas se encuentra un idioma de símbolos con el que se transmiten las historias que fundamentan el por qué y para qué de lo vivido y celebrado (Bürkle, 20017) y si bien, los mitos son transmitidos de manera diferente en cada religión, lo cierto es que todos tienen en común que certifican y le dan un significado al desarrollo de la vida. El reconocido egiptólogo y experto en cultura y religión Jan Assmann (2007) apunta, además, que el mito hace parte de la memoria cultural de cada sociedad y cumple la función de ser depósito de la sabiduría de los ancestros.

### 7.1.3.3 *El rito o ritual*

Bajo el término rito/ritual se entiende, parcialmente, un acto ceremonial a través del cual los miembros de una sociedad muestran sus sentimientos (respeto, gratitud, etc.) a una instancia

---

<sup>5</sup> Comp. Assmann, Jan citado según Wodianka & Rieger (2006): *Mythosaktualisierungen* (Actualizaciones del mito). Berlin/New York.



trascendental (Braungart, 1996). Según el teólogo escocés William Robertson Smith, las religiones antiguas y primitivas se construyeron a base de rituales. A ello el teólogo Theo Sundermeier (2000) agregó que las funciones del rito son: 1) Canalizar los sentimientos, 2) superar la rutina y regenerar la vida, 3) crear sentido de pertenencia y 4) brindarles a los miembros de la comunidad la oportunidad celebrar la vida y sus etapas.

#### *7.1.3.4 La Ética*

Ética: Para los miembros de las diferentes religiones su comportamiento corresponde al, en mayor o menor medida, vínculo que consideran tener con la divinidad en la que crean o tengan por lo menos cierta devoción. El modo de actuar, impregnado por la concepción religiosa, cumple la función, por un lado, de acrecentar el sentido de pertenencia y, por el otro, de mantener claro lo que es prohibido, así como de estipular normas para el buen obrar. Después del ritual, la conducta ética es una de las muestras más claras de las actitudes religiosas. Si bien las religiones se diferencian en la forma en la que argumentan sobre la moral, el fondo del mensaje es el mismo: “no hagas a nadie lo que no quieres que te hagan a ti” (Volland y Söling, 2004).

Cada religión se erige entonces como un sistema de orientación con su propia manera de entender el mundo y el hombre. Tal sistema cuenta con cuatro elementos principales: 1) la mística que se basa en la intuición ontológica del mundo inmanente y trascendente, 2) los mitos que sirven como sustento de la identidad social y como criterio de diferenciación para saber quién pertenece a cuál comunidad, 3) los rituales que representan las manifestaciones ceremoniales de la fe, y 4) la ética que pretende optimizar las relaciones sociales. Después de habernos acercado y definido algunos de los términos generales del fenómeno de la religión, nos ocuparemos a continuación de algunas tesis que aclaran qué rumbo ha tomado su vivencia en Alemania.

#### *7.1.4 Teorías sobre el desarrollo de la religión en Alemania*

Si bien hasta los años ochenta se echó mano solo del concepto de la secularización para describir el cambio de la religiosidad en Alemania, con el paso del tiempo se ha consolidado un nuevo discurso sobre tal fenómeno. Los aspectos del cambio religioso actual caracterizado por actitudes como el alejamiento de la iglesia, son definidos entonces no solo a partir de los efectos de la secularización, sino también del desarrollo de la razón humana y la pérdida del significado de mitos y leyendas. Procesos de la época moderna como lo son la urbanización, la

industrialización, la individualización y la pluralidad cultural son vistos -al lado de la secularización- como causas paralelas del retroceso de la importancia de instituciones religiosas y/o de los diferentes credos. Ahora bien, aunque la religión disminuye bajo las condiciones de la modernidad, aún sigue impregnando la sociedad y cuenta con el potencial para hacerse compatible con la modernidad. Así lo demuestran el renacimiento religioso en Europa del este, el surgimiento del movimiento carismático en Latinoamérica, el crecimiento de la iglesia en Corea del sur y la vitalidad eclesiástica en los Estados Unidos. Este argumento cuenta con validez también en Alemania, aunque solo sea parcialmente, pues en el país germano se han consolidado eventos eclesiásticos y también intereses en la esotérica y otras formas de vivir la religión. Sin embargo, antes de presentar un estudio que avale o discuta esta teoría, esta investigación debe servir de antesala para ir en búsqueda primero de los factores que han ocasionado tal disminución de la religión haciendo foco en la comunidad parroquial de San Martín de la ciudad de Saarbrücken. Algunas de las teorías ya formuladas que sirven de orientación en tal búsqueda son las siguientes:

#### *7.1.4.1 La teoría de la secularización (TS)*

La teoría de la secularización cuenta con una larga historia en la sociología. Max Weber (1920) y Émile Durkheim (1912) dieron por sentado que la religión perdió su lugar principal en la sociedad moderna y que ya no puede ofrecer una mirada al mundo conforme a los avances y al desarrollo del hombre moderno. Que los críticos de la TS apunten contra los partidarios de tal tesis al afirmar que los procesos de la modernización no hacen desaparecer la fe y la religión, no es del todo incorrecto. Tanto Weber como Durkheim y también otros teóricos de la secularización como el catedrático estadounidense Bryan Willson (1966) y el renombrado filósofo francés Auguste Comte (1981) van más allá y no hablan del ocaso de la religión a manos de la secularización. Ellos afirman que el proceso de modernización, el cual revuelve toda la estructura social, no es que sea destructivo, sino que deja su huella al pasar sobre los componentes de las tradiciones y las instituciones religiosas. Así, según sus postulados la secularización transforma la vivencia religiosa pero no la extermina. El núcleo de la TS es la afirmación de que los procesos de la modernización influyen gradualmente en la vitalidad de las comunidades eclesiales, su fe, sus prácticas religiosas. Sin embargo, con ello no se quiere decir que tal desarrollo no se pueda detener o que vaya a disolver por completo la religiosidad humana. Esto se hace palpable en la argumentación de teóricos estadounidense como Pippa Norris y el politólogo Ronald Inglehart

(2004) quienes afirman en sus escritos que al hablar de secularización se hace referencia a “*probabilistic, not deterministic.*” Con ello se alude a que la secularización hace probable la disminución de la religión, pero no la determina en un cien por ciento. A ello hay que agregar que la TS no pretende afirmar que la pérdida del significado de la religión en la sociedad moderna es irreversible. Así, dos representantes importantes de dicha teoría como lo son el sociólogo americano Roy Wallis y su colega Steven Bruce aclararon en 1992: “*nothing in the social world is irreversible and inevitable*” (en el mundo social nada es inevitable o irreversible).

#### 7.1.4.2 La teoría de la individualización (TI)

A diferencia de la teoría de la secularización, la teoría de la individualización supone el hecho de que el nexo entre la religiosidad de los hombres y las instituciones eclesiales se ha roto. Esto ha llevado al alejamiento con referencia a dichas instituciones. En Alemania antes gran parte de las manifestaciones y prácticas religiosas eran realizadas sistemáticamente en el marco de lo organizado por las instituciones religiosas. Tal echo favorecía que casi automáticamente el número de los integrantes de las iglesias aumentara o se mantuviera relativamente igual. Sin embargo, hoy los hombres desarrollan su religiosidad también en lugares y disciplinas poco esperados para el pensamiento tradicional: por ejemplo, en el psicoanálisis, en la cultura del cuerpo, en el culto a los encuentros sociales, el turismo y como no, en el deporte. Esto conlleva, por un lado, a que cierto número de integrantes de las iglesias las abandonen y, por el otro, a que otro tanto -si bien continúa siendo religioso- viva esa religiosidad de forma independiente (Luckmann, 1991). Así, la dimensión religiosa de muchos de los individuos de la modernidad se ha liberado de la ‘cuartela’ de las grandes instituciones religiosas e incluye cada vez más el poder de la razón del mismo individuo en cuanto a la toma de decisiones. Hoy no son las iglesias quienes determinan en totalidad lo que el individuo cree o la forma de vivir sus creencias, sino que cada uno decide por sí mismo la orientación por la que opta en su vida y, de ser el caso, de la vivencia de sus creencias religiosas. La constitución de las convicciones y de las prácticas religiosas de cada sujeto se configura cada vez más como una elección de tipo individual a partir de diferentes tradiciones y en parte nuevas experiencias religiosas. Frente a tales tradiciones, las cristianas son un elemento importante, pero a su vez solo uno entre otros tantos. Incluso allí donde el individuo se aferra a su confesión, la praxis de su fe cobra determinación propia y se manifiesta cada vez más individualmente en la sociedad alemana.

Con el retroceso del significado social de las instituciones religiosas se habla entonces por un lado de aquellos que descuidan su espiritualidad y pierden su relación hacia toda manifestación de religiosidad y por el otro lado de los individuos que determinan por sí mismos cómo vivir su espiritualidad. Según la TI en la búsqueda de la vivencia individual de la religión se da un alejamiento de la iglesia, pero no se pierde la espiritualidad. Esta teoría ha sido criticada en cuanto que se le acusa de sobreestimar el significado social de formas religiosas alternativas como el ocultismo, la meditación Zen, entre otras.

#### *7.1.4.3 La teoría del modelo económico del mercado (TMEM)*

El pionero del área de la ‘economía de la religión’ Laurence Robert Iannaccone (1991) expandió sus postulados especialmente en los Estados Unidos junto a otros representantes de la teoría del modelo económico del mercado. Ellos afirman que la viabilidad de la religión cambia dependiendo del grado de competencia en la oferta religiosa: entre más plural sea el mercado religioso y entre más competencia haya entre las religiones particulares, es más grande el reto para éstas de mejorar su servicio, con el fin, no solo de mantener su ‘clientela’, sino también de ampliarla. Si al contrario una comunidad creyente posee en una región el monopolio, pasa a menudo que sus dirigentes tienden a volverse ‘perezosos’ y descuidan su misión olvidándose de las necesidades de las personas y de atenderlas adecuadamente en lo concerniente a la fe (Stark y Finke, 2008).

Según la TMEM entonces, la diversificación de los credos que se observa en la sociedad alemana moderna debe influir en la vitalidad de las comunidades religiosas en cuanto que les estimula. Sin embargo, los críticos de esta teoría afirman que con la pluralización del campo religioso no se ha notado un aumento sino incluso una disminución de la religiosidad -pues muchas personas se apartan de tal campo que ofrece mucho, pero al mismo tiempo parece a veces no ofrecer nada. Ahora bien, hoy en día se cree que la pluralidad religiosa puede tener un efecto bipolar: Puede revitalizar la propia espiritualidad, pues si se dispone de una oferta religiosa extensa, es más probable encontrar lo que pueda ir de acuerdo con los propios deseos. Pero también es posible perder la visión sobre la gran cantidad de ofertas.

Las condiciones fundamentales para la aparición de tal mercado religioso consisten, según la TMEM, en la separación estricta de iglesia y estado y en el diferente estatus que cada religión posee en tal o cual sociedad. Solo si el estado se aparta de las cuestiones religiosas y si no

prefiere ninguna de las iglesias presentes, puede darse una competición con formas nacientes de religiosidad.

La crítica a la TMEM se dirige al carácter de subasta que cobran las religiones, la subestimación de las condiciones de las diferentes iglesias y el olvido de que la integración a una comunidad religiosa no depende solo de lo que ofrezca sino también de lo que es su tradición y su historia. La dinámica religiosa no depende solo, y quizá en ninguna medida, de la competencia religiosa. Si se mira al alto nivel religioso de países relativamente homogéneos como Polonia, Irlanda, Dinamarca, Croacia o Italia, parece entonces poco convincente la afirmación de que una competencia entre las diferentes iglesias ocasione vitalidad religiosa, pues aun cuando en los países mencionados no existe un mercado religioso grande la vitalidad de la religiosidad mengua (Pollack *et al*, 2018).

Ahora bien, antes de continuar profundizando en el cambio en el significado social que la religión y la institución iglesia han sufrido en Alemania y en concreto en la comunidad parroquial de San Martín en relación a las teorías y modelos ya mencionados debe contemplarse, entre otros, interrogantes como: ¿De qué manera religiosidad, sentido eclesial y espiritualidad se pueden aclarar científicamente? Los datos con los que se cuentan son heterogéneos. Se podría partir de informes sobre la religión realizados en los medios de comunicación para referirse a los temas religiosos y su significado en el presente. También se podría echar mano de los recursos escritos de las instituciones religiosas para hacerlos objeto de análisis y observar por qué la estructura de las iglesias se encuentra al parecer en crisis. Por otro lado, también se podría tomar como base la variedad de pequeños grupos religiosos, las iniciativas innovadoras, los coros, los grupos juveniles, de terapia y de *lectio divina*, las comunidades eclesiales de base y también el acompañamiento a los adultos mayores para argumentar en pro de la relevancia de la religión. Ahora bien, para enmarcar lo que ha originado el cambio de lo que significa religión en la modernidad, esta investigación, por su parte, se concentra en que la vitalidad de la religión no se decide solo con la frecuencia ni la celebridad de los informes de los medios de comunicación como tampoco con las redacciones de las instituciones religiosas sobre sus problemas de personal. La vitalidad de la religión depende mucho menos de la variedad de la oferta o del número de los artículos sobre la fe publicados en internet. En el presente trabajo, más bien se hará énfasis en que la vitalidad de la religión depende de la aceptación que ella reciba del individuo y de la comunidad a la que éste pertenece. Además, el plano de las pequeñas comunidades se

confirma como decisivo porque las publicaciones de los medios de comunicación, la oferta de las instituciones religiosas o la publicación de libros sobre los cambios del fenómeno religioso solo encuentran resonancia en la masa social

Para continuar con la búsqueda de los factores del declive de la religiosidad en Europa con base en la comunidad muestra de la parroquia de San Martín se aclararán a continuación los procedimientos generales mediante los cuales se pretenden lograr los objetivos de la investigación.

## 7.2 Diseño metodológico

Para ir en búsqueda de los factores causantes del retroceso de la religiosidad en la comunidad de San Martín se partió de la observación y del estudio de literatura referente al tema. Luego se pasó a encuestar a una población muestra de cien personas, todas mayores de 16 años, así como a un experto. Entre los entrevistados se encontraban mujeres y hombres, jóvenes y adultos, personas habitantes del campo y de la ciudad, así como individuos de diferentes estratos sociales y otras seis personas que se han retirado de la iglesia. Los tres criterios enmarcados en las preguntas de las entrevistas, a través de los cuales se esperaban hallar respuestas que sirvieran para contestar a la pregunta de esta investigación, fueron:

- Sentido de pertenencia religiosa.
- Práctica religiosa.
- Convicción religiosa.

El sentido de pertenencia religiosa fue medido, entre otros, a través del número de miembros y del número de personas que se retiraron de la iglesia particular en la comunidad de San Martín. La práctica religiosa a su vez se calculó, entre otros factores, de acuerdo a la frecuencia de las visitas a las celebraciones litúrgicas y de las actividades religiosas realizadas dentro y fuera de la iglesia. La convicción religiosa, por su parte, se midió, además entre otras variables, por las declaraciones sobre la fe en Dios, así como en convencimientos religiosos sobre la espiritualidad, entre otros. A continuación, se presenta la traducción de las preguntas de la encuesta realizada, así como de los interrogantes más importantes tratados con el experto entrevistado. La formulación original de la encuesta en alemán se encuentra en el apartado 11. Anexo.



- c. Esporádicamente
- d. No visito la Eucaristía

En caso de no visitar la Eucaristía, ¿por qué no lo hace? mencione tres actividades que usted prefiere realizar en ese tiempo

---



---



---

Otras actividades \_\_\_\_\_

7. De ser el caso, mencione por lo menos un oficio divino que visite con regularidad anualmente: \_\_\_\_\_

8. ¿Con qué frecuencia ora usted?

- a. Diariamente
- b. Mínimo una vez a la semana
- c. Esporádicamente
- d. No oro

9. En una escala de 1 (muy importante) a 6 (poco relevante), ¿qué cifra le adjudica usted a los siguientes sectores de la vida (utilice los números del 1-6 solo una vez):

- a. Política y vida pública
- b. Tiempo libre y descanso
- c. Familia e hijos
- d. Religión e iglesia
- e. Profesión y trabajo
- f. Conocidos y amigos



10. ¿Participa usted en actividades que no son litúrgicas pero que son organizadas por la parroquia como conciertos, seminarios, retiros espirituales, conferencias, círculos de meditación y lectio divina?

- a. Regularmente
- b. Esporádicamente
- c. Nunca

11. Marque con una x si usted cree en alguno o en varios de los aspectos enunciados:

a. Dios

De creer en Dios, ¿cómo se lo imagina?



---



---

b. Amuletos y sus supuestos efectos

c. Piedras u otros elementos de superstición

d. Astrología y/o horóscopo

e. Magia, espiritualismo y/o ocultismo

f. Ninguna de las anteriores

12. ¿Usted se ha retirado de la iglesia? Sí \_\_\_ No \_\_\_ En caso afirmativo, ¿Por qué?

Solo en caso afirmativo responda las preguntas 12.1 - 12.6.

---



---



---

12.1 ¿Cree usted que la iglesia debería acompañar a los pobres, los enfermos y los necesitados, así como ocuparse de las personas en situaciones de emergencia? Sí\_\_\_ No\_\_\_

12.2 ¿Considera usted que la iglesia debe celebrar continuamente oficios divinos? Sí\_\_\_ No\_\_\_

12.3 ¿Opina usted que la iglesia debe representar valores éticos y morales, brindar espacios de silencio y oración y anunciar el mensaje cristiano en pro de la sociedad? Sí\_\_\_ No\_\_\_

12.4 ¿Cree usted que iglesia debería inmiscuirse en asuntos que tiene que ver con la vida laboral cotidiana o con asuntos de política fundamental? Sí\_\_\_ No\_\_\_

12.5 Según su opinión, ¿aporta la iglesia algo esencial para la solución de problemáticas y conflictos religiosos? Sí\_\_\_ No\_\_\_

12.6 ¿Cree usted que la iglesia puede responder acertadamente a preguntas de orden social, económico, familiar o de la búsqueda de sentido? Sí\_\_\_ No\_\_\_

13. En caso de continuar siendo miembro de la iglesia, ¿lo hace por motivos...?

- a. De tradición (para respetar la fe heredada, etc.)
- b. Convencimiento propio
- c. Otros: \_\_\_\_\_

14. ¿Con qué regularidad se realizan actos religiosos en su familia como oraciones antes de comer etc.?

- a. Diariamente
- b. Una vez a la semana
- c. Esporádicamente
- d. No se realizan este tipo de actos

15. ¿Qué le refiere a usted la iglesia como institución?

- a. Es muy importante para mí
- b. Es valiosa pero no fundamental para mí
- c. Es poco relevante para mí
- d. Me es indiferente

16. ¿Qué cambios reconoce usted en su vida religiosa de niño(a) y su vida religiosa actual? De haber alguno(s) ¿Por qué cree que se ha(n) dado?

---



---



---

17. ¿Cree usted que las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual, pueden ser causa de la disminución de la unión hacia la iglesia y por ende de la disminución de la religiosidad?
- a. Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual son la causa principal.
- b. Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual influyen en gran medida, pero no son la casusa principal.
- c. Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual influyen poco.
- d. Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual no influyen.

### 7.2.2 Preguntas de la entrevista al experto

1. ¿Cuáles resultados empíricos se han encontrado en cuanto al retroceso de la religiosidad en Europa?
2. ¿De qué manera el desarrollo económico influye en la religiosidad de las personas en Alemania?
3. ¿Cuál es la responsabilidad que posee la iglesia frente al desarraigo de las personas por los aspectos religiosos?
4. ¿Qué rol cumple la iglesia en la sociedad actual del país germano y cuál debería ser?
5. ¿Cree que para el sostenimiento del sentido de religiosidad las prácticas religiosas juegan un papel importante? ¿por qué?
6. ¿Cree que las tradiciones religiosas tienen futuro en la sociedad pluricultural y crecientemente laicista?
7. ¿A partir de qué empezó el llamado desencanto del catolicismo y de las vivencias religiosas? ¿Tiene que ver éste con la pérdida de la religiosidad en alguna medida?
8. ¿Daría una opinión libre sobre la temática del trabajo investigativo y sobre el desarrollo a futuro del fenómeno tratado?

## 8 RESULTADOS

### 8.1 Sentido de pertenencia religiosa

Una mirada al cambio del número de los miembros de la parroquia de San Martín en los últimos treinta años (Comp. Tabla 1) muestra un retroceso progresivo. Como lo demuestran las cifras diocesanas y la oficina de estadística nacional, mientras que en 1988 pertenecía el 42,2% de los habitantes del sector a la parroquia en cuestión, el porcentaje de miembros católicos de dicha comunidad se redujo hasta inicios del 2018 al 28,3% de los 14.127 habitantes. De este modo, estos datos constatan el retroceso dado también en toda Alemania, donde la población católica se redujo entre 1988 y el principio del 2018 de 42,1 a 27,8 por ciento. Como se reconoce en la literatura consultada (Tabla 2), en 1988 pertenecía más del 80% de la población a una de las dos iglesias cristianas más grandes (catolicismo o protestantismo). Mientras que hoy tal porcentaje ha descendido a menos del 60%. En relación a la retirada de la iglesia (Diagrama 5) salta a la vista que entre los años cincuenta y sesenta no más del 0,1 o el 0,2 por ciento de los miembros de la comunidad creyente se retiraban oficialmente de la iglesia. Después de los años sesenta se incrementó rápidamente el número de abandonos. Con un total de 216 personas en el año 1974 se alcanzó la primera cifra récord en relación al abandono de la comunidad de fe. En los años siguientes el número de las retiradas se redujo nuevamente, aunque no volvió a ser tan bajo como en los años cincuenta y sesenta. En los años anteriores y después del 2010 se dio de nuevo el incremento en las retiradas de la iglesia por razones que más adelante serán descritas.

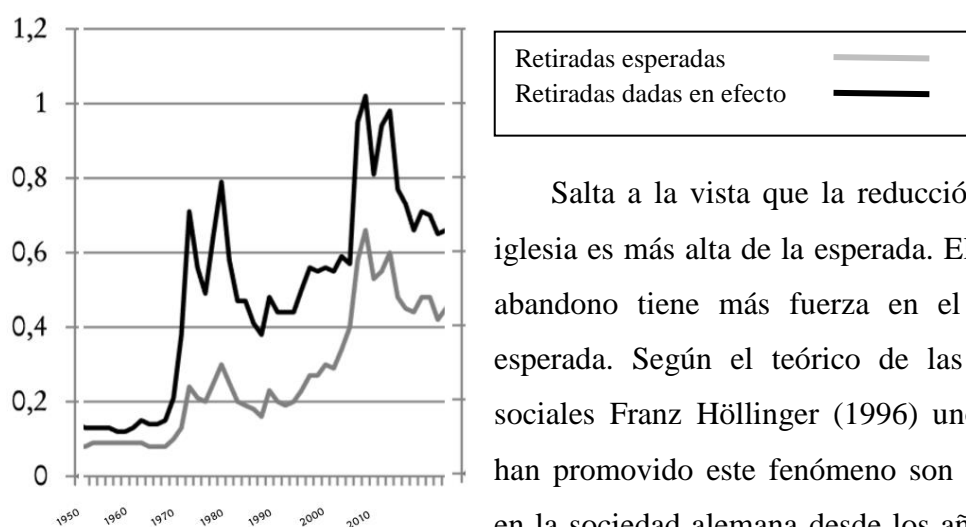
*Tabla 1.* Miembros de la parroquia de San Martín 1988-2018:

Año	Número de habitantes del barrio	Número de miembros de la parroquia San Martín (%)
1988	14.834	42,2
1998	15.191	38,6
2008	14.598	35,4
2018	14.127	28,3

*Tabla 2.* Pertenencia de la población del barrio a las dos iglesias cristianas más grandes (catolicismo y protestantismo):

Año	Porcentaje de cristianos		
	Protestantes	Católicos	Total
1988	42,9	42,2	85,1
1998	36,5	38,6	75,1
2008	30,1	35,4	65,5
2018	26,6	28,3	54,9

*Diagrama 5.* Retiradas iglesia entre los años 1950 – 2010:



Salta a la vista que la reducción de los miembros de iglesia es más alta de la esperada. Ello da cuenta de que el abandono tiene más fuerza en el contexto social a la esperada. Según el teórico de las ciencias religiosas y sociales Franz Höllinger (1996) uno de los aspectos que han promovido este fenómeno son las coyunturas vividas en la sociedad alemana desde los años sesenta. La manera de vivir los cambios en el sistema social e incluso en la cultura carga con la responsabilidad de promover en muchos el deseo de abandonar la iglesia a la que se pertenece y como lo demuestran, entre otros, los resultados de la pregunta número 16 de la encuesta realizada,<sup>6</sup> el desarrollo económico ha influido en las prioridades de las personas.

Como lo demuestran los datos adquiridos de los registros parroquiales y diocesanos anteriormente citados, la disminución en el número de los miembros de la comunidad indica un proceso de erosión en esta iglesia particular con velocidad ascendente, el cual quizá ha adquirido ya incluso una dinámica propia. Si se enlazan los datos de la parroquia con los ofrecidos por la

<sup>6</sup> “¿Qué cambios reconoce usted en su vida religiosa de niño(a) y su vida religiosa actual? De haber alguno(s) ¿Por qué cree que se ha(n) dado?”

diócesis se encuentra que hace 70 años el porcentaje de aquellos que contemplaban la idea de retirarse de la iglesia no habría superado el 3%. En diferentes encuestas se muestra que a partir de los años setenta se ha llegado a más del 15% de los miembros de la diócesis que afirma pensar, querer o estar por decidir abandonar la iglesia.<sup>7</sup> Ahora bien, se podría pensar que la labor evangelizadora podría frenar este fenómeno, pero, como los datos lo comprueban, no es así.

Según los diálogos realizados con las personas de la población muestra las cuales han abandonado la iglesia y por ende la vida parroquial de la comunidad en cuestión, los motivos de tal abandono son, entre otros, el deseo de ahorrar los impuestos eclesiales,<sup>8</sup> el hecho de que la iglesia les da igual o se les ha vuelto algo extraño, o que no le crean como institución. Los ‘enfados con el párroco’ o con los agentes pastorales no juegan un papel determinante. Más importante es que la gente no encuentra forma de emplear las prescripciones de la fe católica en su vida; una vida moderna y diferente a la de hace cien años. Según los encuestados el abandono de la iglesia no se da por la falta de calidad en el trabajo pastoral, sino sobre todo por el concepto general de lo que significa la iglesia hoy. Permítaseme exponer el conjunto de los resultados de las entrevistas a las seis personas encuestadas que se han retirado de la iglesia en la siguiente tabla:

*Tabla 3. He abandonado la comunidad de San Martín y a través de ello la iglesia...<sup>9</sup>*

porque la iglesia como institución me es indiferente.	5
por malentendidos con un agente de pastoral (sacerdote, evangelizador laico, etc.).	0
por posiciones de la iglesia frente a diferentes aspectos de mi vida personal.	3
porque a través de ello ahorro impuestos.	4
porque sin la iglesia también puedo ser cristiano.	2
porque no necesito religión en mi vida.	3
porque creo que la iglesia no es una institución digna de fe.	4
por la atmósfera desagradable en el templo.	0
por haber encontrado otra religión.	1

<sup>7</sup> Diócesis de Tréveris: *Informationen zum Kirchenaustritt (Informaciones sobre las retiradas de la iglesia)*, recuperado de: <https://www.kirchenaustritt.de/christentum/bistum-trier.htm> (visto el 24. 07. 2018).

<sup>8</sup> En Alemania se descuentan los impuestos eclesiales directamente del salario recibido a final de mes. Si una persona abandona la iglesia, no se le descuentan más dichos impuestos y dependiendo de su sueldo puede ahorrar por año una importante suma de dinero.

<sup>9</sup> 6 personas entrevistadas.

porque los preceptos de la fe católica no compaginan con la vida que quiero llevar.	4
porque me sentía bajo presión política.	0
por el mal trabajo pastoral o el tipo de predicación.	0
porque la iglesia se ha vuelto algo extraño y/o obsoleto para mí.	6

Como se reconoce en los resultados, el hecho de que se haya encontrado otra confesión religiosa, no cuenta con gran importancia entre los principales motivos para el abandono de la iglesia. Ahora bien, a pesar de que dos de estas personas han abandonado la iglesia se siguen entendiendo como cristianos, sin embargo, totalmente desligados de la institución lo que, según sus declaraciones, tarde o temprano lleva a la reducción de su vida religiosa. Lo cierto es que para los seis encuestados la iglesia se ha vuelto algo totalmente extraño y obsoleto y la tesis de Luckmann (1991), según la cual el distanciamiento de la iglesia no afecta la religiosidad individual, sino que significa la interiorización individual no encuentra validez, pues solo una de las seis personas afirmó retirarse de la iglesia por haber encontrado otra religión u otra dirección espiritual para su existencia.

Ahora bien, según la encuesta soporte de esta investigación, a la pregunta por el sentido de pertenecer a la iglesia la mayoría de los participantes que la respondió positivamente respondió que la fe cristiana les es importante y se consideran religiosos.<sup>10</sup> Sin embargo, la posibilidad para el trabajo en común en pro de la comunidad de fe no desempeña ningún papel. Teniendo en cuenta las razones de pertenencia a la confesión católica es preciso diferenciar entre los miembros comprometidos y los pasivos. Para éstos, los cuales visitan frecuentemente las celebraciones litúrgicas, son las razones de la tradición las fundamentales. Según su opinión es importante ser cristiano, entre otras cosas, “porque así debe ser” o porque también los padres o los familiares están en la iglesia; pero no por el deseo de contribuir a la expansión del mensaje de fe o de participar activamente en la vida parroquial. Por otro lado, es paradójico que, aunque no se pertenezca a la iglesia se esperan cosas de ella. Según cinco de las seis personas que afirman haberse retirado de la iglesia dicen que la iglesia debería acompañar a los pobres, los enfermos y los necesitados, así como ocuparse de las personas en situaciones de emergencia. Luego, cuatro de tales seis personas sin confesión esperan de la iglesia que celebre oficios divinos como la

---

<sup>10</sup> En caso de continuar siendo miembro de la iglesia, ¿lo hace por motivos...? De tradición -para respetar la fe heredada, etc.- / Convencimiento propio / Otros...

eucaristía y otros.<sup>11</sup> Ellos mismos no tienen la intención de participar de ellos, sin embargo, no descartan que la iglesia es la responsable de realizarlos. Dos personas del grupo de los seis retirados opinan que la iglesia debe representar valores éticos y morales, brindar espacios de silencio y oración y anunciar el mensaje cristiano en pro de la sociedad. Una de estas personas opina que la iglesia debería inmiscuirse en asuntos que tiene que ver con la vida laboral cotidiana o con asuntos de política fundamental. Así pues, para las personas fuera de la iglesia se le adjudica a ella su servicio de diaconía y de religiosidad, pero no se le quiere permitir la participación en debates políticos y en cuestiones referentes al sistema laboral. Tal diferenciación también fue expresada claramente cuando se trata de la posibilidad de que la iglesia cuente con la competencia para ofrecer soluciones en diferentes cuestiones de la vida social y la vida individual. Después de preguntarse si la iglesia puede aportar algo esencial para la solución de problemáticas y conflictos religiosos, cuatro de las seis personas retiradas respondieron que sí. Pero en cuanto a preguntas de orden social, económico, familiar o de la búsqueda de sentido solo una persona confía en que la iglesia cuenta con la competencia para encontrar soluciones correctas. Así se constata que las personas fuera de la comunidad parroquial diferencian claramente entre las funciones religiosas y no-religiosas. Incluso en cuanto a la búsqueda de sentido las personas sin confesión le atribuyeron una competencia mínima a la iglesia.

## 8.2 Práctica religiosa

Según Luckmann (1991), la asistencia a las celebraciones realizadas en la iglesia es una variable que no dice mucho sobre la religiosidad de las personas. Si bien esta afirmación contiene un parte de veracidad, no sólo mi investigación sino también otros estudios demuestran que la celebración de oficios divinos es uno de los indicadores de la vivencia religiosa. Las prácticas religiosas como la oración o la celebración de la eucaristía se encuentran en una relación que influye positivamente a la hora de decidir participar en la evangelización o en seminarios de teología, así como en círculos bíblicos o de reflexión religiosa. Es decir, la asistencia a la iglesia sí influye en la vivencia de la religiosidad personal. Para ofrecer un espectro más amplio de la estimada disminución de la visita a los oficios divinos en la comunidad se ha echado mano de los resultados de la encuesta realizada así como de los datos ofrecidos por la corporación

---

<sup>11</sup> Entiéndanse como oficios divinos las diferentes formas de la celebración y la vivencia de la fe, por ejemplo, la celebración de la eucaristía, asistencia a bautismos, participación en espacios de oración y las más diferentes formas de vivir la fe a través de actividades litúrgicas.



investigativa FOWID los cuales permiten ver tal desarrollo en los 30 años anteriores a los que este trabajo investigativo se limita, es decir, la encuesta realizada midió la disminución de las prácticas religiosas entre los años 1998 y lo que va del 2018 y los estudios de la FOWID entre los años 1968 y 1998.

Como lo muestran las tablas 4 y 5, entre 1968 y 1978 se daba una visita alta a los oficios divinos. Después se da una ruptura y la cifra de visitas a la iglesia sufre un descenso que con los años fue tomando cada vez más fuerza. Según los datos de la FOWID del 100% de los católicos en 1968, el 55% visitaba regularmente la iglesia y 20 años más tarde, de la totalidad de los católicos ya no era el 55% sino el 35% de los feligreses quienes asistían con regularidad a los oficios divinos. La encuesta realizada por mi parte arrojó que, de las cien personas entrevistadas de la comunidad de San Martín en el año 1988, 31 de ellas asistía regularmente a las celebraciones litúrgicas. 20 años más tarde, es decir, hasta principios del año en curso, son 23 de las cien personas las que asisten con regularidad a la iglesia. El porcentaje de la diferenciación de las edades de los encuestados se expone también en la tabla número cuatro. Con relación a ello salta a la vista que la visita a la iglesia por parte de las juventudes es la que más fuertemente ha cambiado. Mientras que en 1978 el 40% de las jóvenes entre 16 y 29 años visitaba las celebraciones litúrgicas frecuentemente, los datos arrojados por este estudio demuestran que en lo que va del año 2018 ya no es el 40% sino el 4% de las juventudes entre 16 y 29 años que visita con regularidad las actividades en las que se practica y celebra la fe en la comunidad, es decir, la décima parte de la que hace menos de 40 años lo hacía.

Si bien, la visita de las personas cuyas edades se encuentran más allá de los 60 años no se ha reducido de manera tan extrema como en los otros grupos, es claro que los adultos mayores se acercan al final de su vida y de este modo cada día el número total de los visitantes de las celebraciones litúrgicas seguirá descendiendo si la constante evidenciada continúa.

Tabla 4. Visita regular a las celebraciones litúrgicas y oficios divinos:

	FOWID			Encuesta propia		
	1968	1978	1988	1998	2008	2018
De cien personas visitaron constantemente los oficios divinos						
En total	55	48	35	31	26	23
Personas en edades entre						
16 – 29	52	40	24	19	10	4
30 – 44	51	42	28	26	15	14
45 – 59	56	53	46	29	24	17
60 y mayores de 60	64	62	57	54	50	41

Tabla 5. Número de personas que visitan la iglesia por lo menos una vez semanalmente:

	Año	%
FOWID	1968	52
	1978	48
	1988	37
Encuesta propia	1998	29
	2008	18
	2018	12

En la zona rural la visita a las celebraciones litúrgicas es mayor que en la zona urbana. De igual manera la educación influye positivamente en la regularidad de las prácticas religiosas. Entre las cien personas entrevistadas, las que con mayor regularidad visitan la iglesia cuentan con el bachillerato y con formación profesional. A parte de esto también el número de hijos es un factor importante. Los entrevistados con tres hijos mostraron 50% de posibilidades de visitar las celebraciones litúrgicas y de participar de la vida de la parroquia, aquellos con dos hijos mostraron el 30% y aquellos con un(a) hijo(a) mostraron el 17%. La situación familiar se establece entonces como factor influyente en relación a la unión hacia la iglesia. La importancia de la familia para la participación en la vida parroquial se demuestra también al analizar las

respuestas a la pregunta número cinco de la encuesta.<sup>12</sup> Según ellas, las personas que por lo menos a veces asisten a las celebraciones litúrgicas lo hacen la mayoría de las veces con familiares. El 94% de los encuestados dijo que visita los oficios divinos con la pareja, el 64% con otros familiares, el 36% va con amigos y conocidos y el 15% solo.

Al preguntarse si se participa en actividades que no son litúrgicas pero que son organizadas por la parroquia como conciertos, seminarios, retiros espirituales, conferencias, círculos de meditación y lectio divina, 26 de los entrevistados respondió con esporádicamente y todos los restantes respondieron con nunca. En cuanto a la oración personal 6 personas respondieron orar diariamente, 23 por lo menos una vez, 59 lo hacen esporádicamente y 12 afirman no orar.

Por otro lado, aunque la participación en la vida parroquial general disminuye, en algunos casos se dan excepciones. Se evidencia que la asistencia a la eucaristía de navidad no disminuye en gran medida 71 de los encuestados visita anualmente sin falta la misa navideña. Esta cifra alta indica una vez más la importancia de la familia en relación a la acogida de las ofertas parroquiales, pues a la misa de navidad no se asiste en soledad, sino comúnmente en el círculo de las personas más cercanas.

En cuanto a la dimensión de la práctica religiosa poco a poco se empieza entonces a vislumbrar que en parte la razón por la que las personas no participan activamente en la planeación, desarrollo y vivencia activa de la vida parroquial (con lo que directa o indirectamente la religiosidad también disminuye) no es tanto que los feligreses estén completamente enfadados por cómo se hacen las cosas en la parroquia o porque la critiquen. Mucho más es que simplemente tal compromiso con la comunidad y la participación en las actividades parroquiales no les es muy importante. A la hora de diversas misas, por ejemplo, se prefiere hacer cosas que se consideran más agradables: dormir más largo en las mañanas, leer el periódico, visitar amigos, hacer una excursión con la familia, solucionar el trabajo atrasado etc. Entre todas las razones por las cuales las personas no asisten a la iglesia la más importante fue que ellas consideran las celebraciones litúrgicas poco importantes para su fe. Otros(as) indicaron que preferían descansar. Gran parte de los encuestados (63) no ve las celebraciones litúrgicas como imprescindibles y cuenta con otras actividades consideradas, según la ocasión, como más importantes.

---

<sup>12</sup> ¿Cuando usted visita las celebraciones litúrgicas lo hace...: a) Solo, b) Con amigos y conocidos, c) Con familiares, d) No visito la Eucaristía.

### 8.3 Convicción religiosa

No solo la adhesión a la iglesia, sino también la fe en Dios desciende paulatinamente. Según los estudios de Pollack y Rosta (2015) en el año 1949 el 90% de la población alemana reconocía creer en Dios. Veinte años más tarde, en 1968 era ya el 80% de la población la que creía en la existencia de un Dios. Así continúa el descenso de la creencia en la existencia de Dios como lo presenta la tradición católica. Como también se evidencia en los resultados de la encuesta realizada en el marco de este trabajo, no puede afirmarse que exista una independencia de la fe individual en Dios y la pertenencia a la iglesia, pues aquellos que se desligan de la iglesia, en su mayor número y aunque paulatinamente, también se desligan de la creencia en Dios. Tampoco puede hablarse del denominado ‘regreso de los dioses’, pues quienes se apartan de creencias monoteístas no lo hacen para abrazar otras politeístas. Por el contrario, cuando la participación en la vida de la comunidad creyente se debilita, también disminuye la fe en Dios o en varios dioses, aunque con una velocidad más lenta. Al analizar esta parte del fenómeno estudiado encuestando sobre la creencia en Dios a las cien personas muestra, 12 de ellas afirmaron no creer en Dios cuando se esperaba que menos de cinco lo hicieran. Ahora bien, no solo la creencia en Dios ha sufrido un cambio sino también la manera en que la gente cree en él. 53 de los encuestados se imaginan a Dios no de manera antropomorfa sino como ‘un poder superior’, ‘un ser supremo’, un ‘espíritu dador de vida’, entre otros. Pero en anteposición a ello, ¿puede hablarse del incremento de aquellos que creen en ideas esotéricas, mágicas u ocultistas? Según la información recolectada, 11 de los encuestados afirmaron creer en supuestos efectos positivos de amuletos, piedras y otros elementos de su tipo. Por su parte siete personas declararon creer en la astrología y/o el horóscopo y una en magia, espiritualismo y/o ocultismo.

En cuanto a haber probado otras alternativas religiosas Pollack y Rosta (2015) afirman que casi la mitad de los alemanes de occidente alguna vez han experimentado con maneras alternativas de religiosidad pero que la mayoría no les encontró mucho sentido. Entre el diez y el 25% cree parcialmente en los efectos positivos de las tales prácticas alternativas. Como concepto el esoterismo, por ejemplo, se ha internado en la sociedad moderna, sin embargo, en su práctica real sigue siendo mínimo en la vivencia regular de la sociedad alemana, como lo demuestran también los resultados mencionados de la encuesta hecha en el marco de esta investigación.

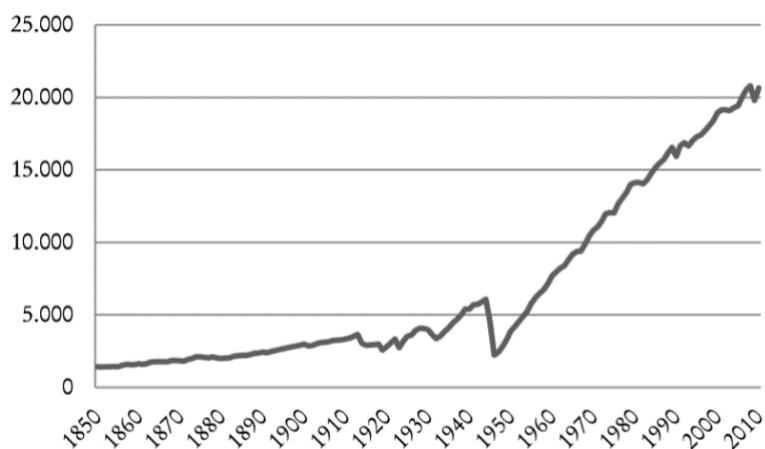
## 9 EXPLICACIONES

Las explicaciones del declive de la religiosidad en Europa y en concreto en la comunidad de San Martín fueron redactadas en este apartado a partir del análisis realizado a la información recolectada, de la información ofrecida por la literatura consultada y de aquella dada por el experto entrevistado, el doctor en historia eclesial y teológica August H. Leugers-Scherzberg. Para aclarar entonces el proceso de cambio dado en el campo religioso serán descritos cuatro factores:

### 9.1 Incremento del poder económico

Desde los años cincuenta se ha incrementado el poder económico en los países industriales de Europa occidental considerablemente como lo demuestra el Diagrama 6 (Pollack 2015).

*Diagrama 6.* Producto interno bruto per cápita, Alemania 1850-2010.

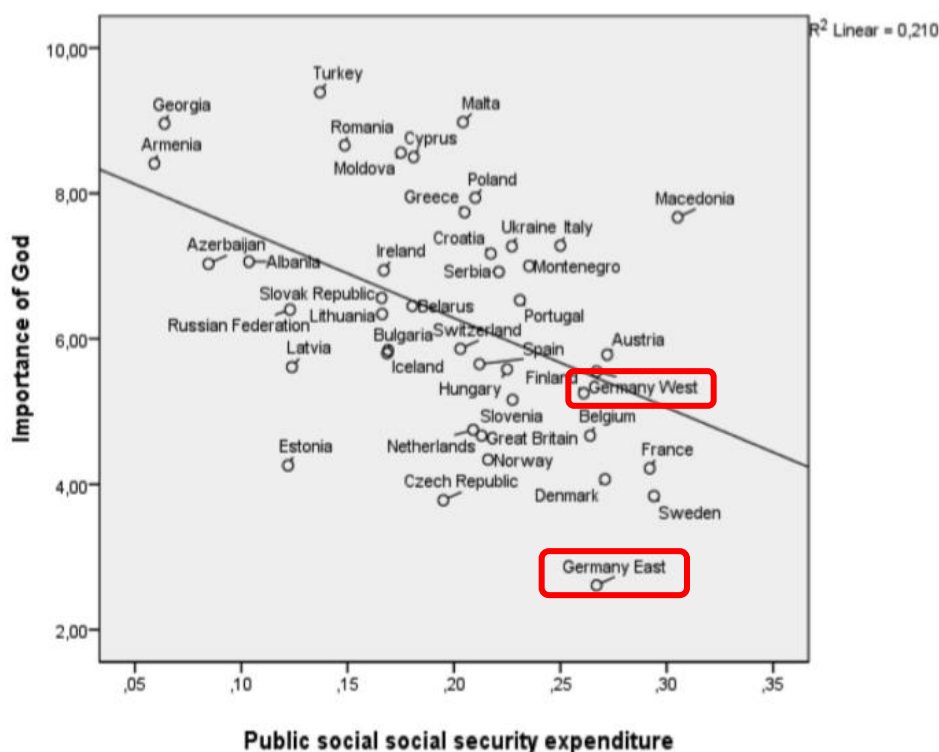


Los procesos de adquisición de bienestar duradero influyen negativamente en la vitalidad de las comunidades religiosas en Alemania, así como en sus prácticas y convicciones religiosas. Eso está relacionado, sobre todo, con que a través del incremento del poder económico el sector de ofertas para el consumidor se ha expandido y cada vez existen más actividades de carácter no religioso que le hacen ‘competencia’ a la oferta religiosa. Gracias al incremento del poder económico cada vez más personas pueden permitirse adquirir objetos o echar mano de las ofertas seculares para el disfrute del tiempo libre y de esta manera la ‘competencia’ frente a lo ofrecido por la iglesia asciende. Indistintamente si se trata de formas de disfrute social o privado, de formas de ver e interpretar el mundo o de diferentes formas de acompañamiento personal, al lado

de las invitaciones a las actividades parroquiales se encuentran alternativas seculares, las cuales no pocas veces son vistas por las personas como más atractivas, de manera que en vez de decidirse por las actividades eclesiales se opta por las seculares.

Según el doctor Leugers-Scherzberg, la correspondencia negativa entre el ascenso de la prosperidad y la religiosidad se muestra también en los gastos públicos realizados para la seguridad social. Pues entre más altos son los gastos en un país por el cuidado de su sistema social y su seguridad, más reducida es la posibilidad de que los ciudadanos le adjudiquen una gran importancia a Dios y seguidamente a la religión. Esto lo graficó el doctor entrevistado en uno de sus estudios aún no publicados como lo demuestra el diagrama 7, cuyo uso me fue permitido en exclusiva para la investigación realizada:

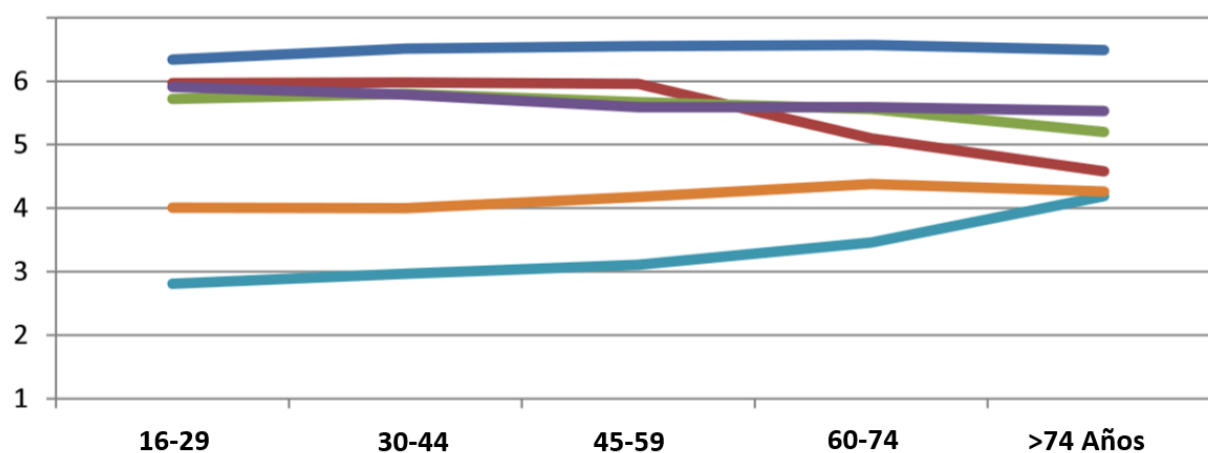
*Diagrama 7. Correlación entre los gastos sociales y la importancia de Dios.*



## 9.2 Preferencia de la oferta secular en vez de la eclesial

Una diferenciación funcional hace referencia a que la semántica y los discursos de sectores específicos de la sociedad como la economía, la política, la crianza o el derecho se independizan cada vez más. Para la religión y la iglesia eso significa que su manera de interpretar el mundo y la proclamación de sus valores ya no son definidos como relevantes por las personas sin tener en cuenta el desarrollo de los sectores no religiosos. Esto ha llevado a que los valores religiosos ya no son considerados por tantas personas imprescindibles como sí lo era antes. El efecto es entonces que, para muchos, el sector de la religión ya no sea muy significativo. Comparado con la profesión, la familia, el tiempo libre o la política, la importancia de la religión toma el último lugar y esto también en la población muestra objeto de esta investigación como lo demuestra el diagrama 8 realizado a partir de las respuestas dadas a la pregunta número nueve de la presente investigación.<sup>13</sup>

*Diagrama 8.* Importancia de diferentes sectores de la vida según grupos de edades.



Familia e hijos		Religión e iglesia		Política y vida pública	
Tiempo libre y descanso		Profesión y trabajo		Conocidos y amigos	

Como se reconoce, la importancia de la religión y la iglesia disminuye cada vez más, pues si las personas más jóvenes desde ya no se interesan por la religión, es muy probable que mucho

<sup>13</sup> En una escala de 1 (importante) a 6 (poco relevante), ¿qué cifra le adjudica usted a los siguientes sectores de la vida? a) Política y vida pública; b) Tiempo libre y descanso; c) Familia e hijos; d) Religión e iglesia; e) Profesión y trabajo; f) Conocidos y amigos (utilice los números del 1-6 solo una vez).

menos lo hagan cuando sean mayores. Según el experto entrevistado, muchos ciudadanos están en contra de que las comunidades religiosas intervengan en otros sectores de la sociedad, en especial en cuanto a la relación con el estado. Según él, muchos siguen avalando la existente separación de Estado e iglesia. Así pues, cuando las personas se muestran escépticas frente a una posible intervención de la iglesia o de la religión en otras áreas de la vida y al mismo tiempo le otorgan a la religión una importancia mínima, entonces la posición social de la religión se torna precaria.

Según los resultados de la encuesta, hoy en día muchos dejan de asistir a las celebraciones litúrgicas no porque la predicación del sacerdote sea inservible o porque la atmósfera en el templo les sea desagradable, sino porque el domingo se tienen otras cosas que hacer, que, según los encuestados, generan mayor divertimento o descanso. Sin olvidar que algunos también manifestaron poder ser cristianos en independencia de la pertenencia a la iglesia. Según la terminología del doctor Leugers-Scherzberg, determinante para el alejamiento de la iglesia no son tanto los determinados factores *push* (sentimientos de insatisfacción con el obrar eclesial) sino los llamados factores *pull* (los que anteponen otras dimensiones de la vida por delante de lo que tiene que ver con la religión y la iglesia). Es posible que muchas personas no tengan la intención de darle la espalda a la iglesia, pero otras cosas las atraen tanto que como resultado la unidad hacia la iglesia se debilita y con esto se confirman los supuestos de la teoría de la secularización mencionada en el marco teórico de la presente investigación (véase el capítulo 7.1.4 a).

### 9.3 Individualización ascendente

Después de observar los resultados arrojados por la encuesta realizada por mí, el doctor Leugers-Scherzberg inició la entrevista aclarando que la individualización puede ser entendida como un proceso en cuyo desarrollo los componentes de *autodeterminación* en la biografía del hombre ascienden y aquellos de la *heterodeterminación* descienden. La iglesia se ve afectada por los procesos de individualización en cuanto que la importancia de la autodeterminación personal se incrementa. A menudo la individualización en la modernidad se da de manera paralela a un fuerte escepticismo frente a prescripciones institucionales, lo que genera un distanciamiento a las formas de vida que caracterizan una comunidad creyente. Efectivamente los indicadores de religiosidad convencional (\*pertenencia a la iglesia, fe en Dios y en la oración, visita a la iglesia) se encuentra en correlación negativa con el grado de individualización: entre una persona más



individualizada sea, es más probable que demuestre poco sentido de unidad hacia una iglesia o una fe, siempre y cuando éstas sean medidas con los indicadores mencionados\*.

Por otro lado, en el caso de religiosidad no-cristiana, como con lo que tiene que ver con la esotérica, la magia o la *new age* se nota una diferencia. Éstas formas de religiosidad no cuentan con una correlación tan baja con el grado de individualización como sí lo tienen las iglesias clásicas. Gracias a su carencia de estructura y de preceptos que determinen fijamente ciertos comportamientos en la vida social, estas tendencias no institucionalizadas se muestran más compatibles con la individualización de nuestra época y encuentran así acogida en gran parte de la sociedad alemana. Dicho de otra manera: la individualización es más compatible con las nuevas formas de religiosidad no-cristianas que con la religiosidad convencional e institucionalizada (Pollack y Rosta, 2015).

De todos modos, sería apresurado afirmar que el futuro de la religión se encuentra solamente en la realización de ideas individualistas e inconventionales, pues la religiosidad es, regularmente, transmitida de manera social o por lo menos en gran medida a través de la vida en el hogar. Además, la religiosidad se encuentra en una correlación positiva con la participación en una comunidad creyente. Según la opinión del experto consultado, la posibilidad de creer en Dios aumenta cuando se participa de las celebraciones litúrgicas, las cuales a su vez se realizan en el seno de una comunidad. A través del contacto con personas que en cuestión de religión tienen la misma opinión, la fe subjetiva se ve reforzada. La fe del sujeto gana estabilidad cuando es compartida con otros y también cuando encuentra soporte en una comunidad. De esto se deriva la importancia que la propia familia tiene, no solo en cuanto a la transmisión, sino también en cuanto a la conservación de la fe.

Ahora bien, como ya se esbozó anteriormente, el hecho de que el sentido de pertenencia hacia la iglesia disminuya y con él se reduzca también la visita a los oficios divinos no potencia la integración a otra iglesia bien estructurada pero no-cristiana. Es decir, es poco probable que después de que una persona se desligue del catolicismo opte por integrarse de lleno a una alternativa religiosa no-cristiana del tipo del judaísmo o el islamismo, es decir, religiones clásicas y con una estructura fija. De igual manera es improbable que la religiosidad propia gane fuerza al estar desligada de una comunidad creyente. Así pues, se demuestra con estos resultados que si

bien la teoría de la individualización (véase el capítulo 7.1.4 b) se ve relativizada, no pierde del todo su peso y parcialmente acierta en sus postulados.

#### 9.4 La ‘competencia religiosa’ no soluciona el problema

En contraposición al supuesto de que una gran oferta de opciones religiosas le hace bien a la vitalidad de las comunidades creyentes, no acierta en realidad, pues entre más plural es la sociedad, mayormente se debilita poco a poco el sentimiento de unión hacia una iglesia. La teoría del modelo económico del mercado (véase el capítulo 7.1.4 c) no alcanza entonces una comprobación empírica según mi estudio, pues no se da aquello de que la competencia entre diferentes ofertas religiosas potencie el desarrollo de las mismas y el aumento de su ‘clientela’. Las instituciones no cambian radicalmente sus estructuras fundamentales y las personas no se arraigan más a tales instituciones, sino que en un mar de ofertas no se quedan ‘ni con lo uno ni con lo otro.’ Además, según lo observado, los intentos por ‘re’-misionar el sector en el que la comunidad de San Martín se encuentra no tienen el efecto esperado. Luego, como es lógico, una comunidad de fe tiene poca probabilidad de prolongar su existencia en la sociedad si cada vez se hace más pequeña y no cuenta con perspectivas para mantenerse en el futuro. Si bien no puede hablarse de una extinción pronta de la parroquia de San Martín y tampoco de la iglesia católica en Europa si se reconoce, como se ha demostrado en la presente investigación, el retroceso de su importancia en la sociedad sobre todo del occidente europeo y es un tema de gran interés seguir observando el desarrollo de tal fenómeno, así como los cambios sociales que trae consigo. Sin embargo, ello no es objeto del presente trabajo, el cual deja la puerta abierta para futuras investigaciones.

El resto de las preguntas, que corroboran la reducción de la religiosidad en la comunidad objeto de estudio de este trabajo fueron respondidas de la siguiente manera:

- ¿Por qué se considera miembro de la comunidad parroquial de San Martín?
  - Porque asisto regularmente a las diferentes actividades programadas: 8
  - Por tradición familiar: 66
  - Porque vivo en esta comunidad algún tiempo: 17
  - No me considero miembro de la comunidad de San Martín: 9

- ¿Cómo cataloga usted su sentido de unión hacia la iglesia en los últimos cinco años?
  - Fuerte: 15
  - Regular: 17
  - Débil: 31
  - Muy débil: 37
  
- ¿Con qué regularidad se realizan actos religiosos en su familia como oraciones antes de comer etc.?
  - Diariamente 8
  - Una vez a la semana 17
  - Esporádicamente 34
  - No se realizan este tipo de actos 41
  
- ¿Qué le refiere a usted la iglesia como institución?
  - Es muy importante para mí 24
  - Es valiosa pero no fundamental para mí 41
  - Es poco relevante para mí 23
  - Me es indiferente 12
  
- ¿Cree usted que las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual, pueden ser causa de la disminución de la unión hacia la iglesia y por ende de la disminución de la religiosidad?
  - Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual son la causa principal. 43
  - Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual influyen en gran medida, pero no son la casusa principal. 35
  - Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual influyen poco. 16
  - Las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual no influyen. 6

## 9.5 Vicious circle y beneficent circle

Ahora bien, para dar explicación al desarrollo de la religión en esta región de Europa deben contemplarse innumerables variables. Por un lado, se ha demostrado, que en vez de las actividades eclesíásticas y espirituales, la gente prefiere cada vez más actividades para el disfrute y la prosperidad propia; por el otro, se reconoce que la iglesia se ha vuelto algo extraño y difícil de incluir en la vida moderna. El sociólogo de la religión David Martin (1978) habla, por su parte, del *vicious circle* y del *beneficent circle*, es decir, de círculo vicioso y círculo benéfico como otra de las causas del fenómeno del declive de la religiosidad. Según él, si la relación entre iglesia y pueblo se vio impregnada de conflictos, desconfianza y enemistades a través de la historia, existe la tendencia de que esa tipología de relaciones conflictivas siga estando presente a manera de espiral. De forma análoga se reproducen las relaciones armónicas entre iglesia y pueblo si en el transcurso de la historia no han existido conflictos grandes entre la una y el otro. Martin ilustra esta tesis de la mano de la comparación entre Alemania e Irlanda. Alemania representa un ejemplo de una relación conflictiva entre pueblo e iglesia e Irlanda un ejemplo de relaciones armónicas entre aquellos. Téngase en cuenta, sin embargo, que en el marco de este trabajo la descripción histórica de tales relaciones entre iglesia y pueblo en estos dos países solo puede ser presentada grosso modo.

### 9.5.1 Alemania

La cristianización de las tribus germánicas en la zona que más tarde sería Alemania se dio aproximadamente entre los siglos VII y XIX. A diferencia de los primeros siglos del cristianismo en los que el ingreso al mismo se daba a partir de una decisión individual, en esta época se efectuó una misión organizada ‘desde arriba’, en la cual primero se ganó a los dirigentes políticos para la religión naciente. De esta manera la población fue luego bautizada igual que sus gobernantes sin que este acto hubiera estado antecedido de preparación alguna y mucho menos de formación religiosa (Borgolte, 1992). A eso se le suma el carácter violento y el apoyo militar que tuvo la cristianización. Debido a esta experiencia traumática la relación de los germanos frente a la nueva religión ya desde el principio se encontraba perturbada.

La manera en la que las altas posiciones de mando eclesial fueron ocupadas también fue de gran importancia para el desarrollo del cristianismo en las regiones germánicas. En las

poblaciones de este tipo no existía ninguna clase sacerdotal. Los rituales religiosos comunitarios eran dirigidos por miembros importantes de los clanes y esta tradición fue transferida a la estructura eclesial. Los cargos eclesiásticos altos (obispos, abades etc.) fueron ocupados por los reyes, los soberanos y/o los señores. Su elección no se dio por la cualificación religiosa del aspirante, sino según su influencia, sus relaciones y sus intereses políticos; tanto así que la compra de cargos llegó a convertirse casi en un negocio común y corriente. Así entonces, los cargos eclesiásticos más altos solo podían ser alcanzados por aquellas personas que pertenecían a la nobleza o que eran apoyadas por ella. Una de las críticas principales de la reформación se dirigía a la corrupción y al enriquecimiento de la iglesia facilitado por su entrelazamiento con la nobleza. Ahora bien, a través de la lucha por el predominio religioso que se dio entre protestantes y católicos, cuya sangrienta cumbre se alcanzó en la guerra de los treinta años (1618-1648), se repitió para los alemanes, la experiencia traumática de otras tribus germánicas: en nombre de la religión se actuó violentamente y se destruyó. A esto se le sumó que las diferentes regiones fueron obligadas a asumir la fe protestante o la católica según fuera la confesión de la persona que tuviera a cargo tal o cual región. Los pastores y los sacerdotes no eran solo agentes pastorales, sino que representaban un órgano de administración que era responsable del orden moral y religioso de las comunidades y que cumplía con instrucciones según los principios legales y eclesiásticos. A través de esto, la relación entre clero y población tomó, por un lado, un carácter paternalista y, por el otro, uno formalista y distanciado. La vida religiosa en las comunidades estaba fuertemente reglamentada y perdió así vivacidad (Troeltsch, 1912; Weber, 1985/1922).

Otro sector conflictivo que en el transcurso de la historia ha perjudicado las relaciones entre iglesia y pueblo en el catolicismo alemán es la moral sexual eclesial. La prescripción cristiana de la virginidad hasta el matrimonio proviene de la cultura de los pueblos cercanos al mediterráneo donde la abstinencia antes del matrimonio fue promovida y controlada estrictamente por tradición. En la zona de la cultura germánica, es decir al occidente de Europa y lejos del mediterráneo, al contrario, se le permitía a las mujeres la libertad sexual antes del matrimonio bajo algunos parámetros estipulados por la sociedad, como, por ejemplo, mantener el acto en secreto, realizarlo intentando evitar un embarazo y evitar la promiscuidad. Las relaciones antes del matrimonio eran incluso promovidas en algunas regiones en cuanto que a chicas y a chicos trabajadores del sector agrícola se les permitiera dormir en un mismo lugar. De esta manera la

población rural no estaba de acuerdo con aceptar la abstinencia hasta el matrimonio (Mitterauer, 1983). Igualmente, extraña para la cultura germánica era la abstinencia celibataria. Solo una pequeña parte de los monjes se esforzaba por cumplir esta prescripción. En el clero se redujo esta norma a que los sacerdotes no tenían permiso para contraer matrimonio oficialmente. Para solucionar la discrepancia entre las exigencias eclesiales y la realidad social, el protestantismo derogó toda forma de celibato. En el catolicismo, al contrario, en el marco del movimiento antireformatorio se extendió la norma del celibato a todo el clero. El resultado de este agudizamiento fue que, a partir de entonces, los religiosos escondían sus relaciones sexuales del público, debido a que la sexualidad prohibida se unió a sentimientos de culpa. Un aspecto contraproducente fue que muchos de los sacerdotes que efectivamente guardaban el celibato tendieron a un rigorismo en contra de la sexualidad llegando incluso a tenerle enemistad (Deschner, 1973). El doctor August Leugers-Scherzberg, opina que, con referencia a la sexualidad, el hecho de que la iglesia ni siquiera contemple la posibilidad de evaluar su doctrina en temas como el celibato o los métodos anticonceptivos, sea una de las causas por las que ella pierde credibilidad en la sociedad alemana, la cual ya desde hace mucho tiempo había mostrado su inconformidad con las precepciones eclesiales de este tipo, las cuales, sin embargo, se arraigaron por el poder institucional de la iglesia. Luego, cuando la iglesia en la modernidad ya no es más una institución que determina a tan alto nivel la vida de las sociedades, pierde en significado, no porque se le acuse de no cambiar sus fundamentos, sino porque no atiende la realidad cambiante del mundo moderno, intelectual e industrial en el que se encuentra.

Naturalmente no se puede reducir la relación de la iglesia y el pueblo en Alemania a los conflictos anteriormente mencionados. Es claro que el catolicismo en el país germano también ha aportado mucho al desarrollo moral y social del país y que muchos de sus miembros han sido luchadores por el respeto de los derechos humanos, por solo mencionar uno de los incontables ejemplos positivos. Lo cierto es que muchos de los movimientos sociales y políticos más importantes de los últimos siglos como la ilustración, el liberalismo y el marxismo tuvieron un fuerte carácter antirreligioso e intentaron reprimir la influencia social de la iglesia. Y el hecho de que la iglesia continúe rígida en parte de su doctrina juega hoy en día en su contra. Tanto así que algunos de los esfuerzos realizados por la iglesia en las últimas décadas por acercarse más a la población se han disuelto en las corrientes anticlericales por su poca fuerza. Una gran parte de la población conserva la 'afiliación' a la iglesia y recurre a las celebraciones más grandes (bautizo,

matrimonio y sepultura) a causa de su efecto social de acompañamiento a personas conocidas o queridas. Sin embargo, según el experto entrevistado, las relaciones conflictivas entre iglesia y pueblo desarrolladas no en las últimas décadas sino en muchos de los siglos anteriores tienen como consecuencia que un gran número de personas se haya distanciado de la iglesia y hayan transmitido tal distanciamiento a gran parte de las generaciones sucesoras.

### 9.5.2 *Irlanda*

La alta popularidad del catolicismo en Irlanda se le atribuye, entre otros, al gran significado de la iglesia para la conservación de la identidad nacional mientras en otros países durante la modernización el poder político cambiaba la idiosincrasia de sus habitantes. El filósofo de la cultura irlandés Desmond Fennell (1969) argumentó que la vehemencia con la que los irlandeses obraron contra la extinción de valores culturales fue fundamental; pues, como en Israel el judaísmo, en Irlanda se sostuvo el cristianismo como parte de la cultura.

La historia del catolicismo irlandés discrepa desde el principio de manera fundamental de la cristianización realizada en muchas regiones germanas. Una de las diferencias principales es que en la región celta algunas condiciones culturales que favorecieron la recepción del cristianismo ya estaban dadas. Los celtas ya contaban, por ejemplo, con una casta sacerdotal definida. Su formación se desarrollaba en una fase de introducción la cual era sucedida de un tiempo de retiro de la sociedad. Éste estaba marcado por la abstinencia sexual (Markale, 1989). Por esto, más tarde el celibato fue más aceptable para los pueblos celtas que para los germanos. Debido a que el monacato irlandés en gran parte se desprendía de la casta sacerdotal celta, se transmitió el prestigio de los sacerdotes también a los monjes. A diferencia de los monjes de otras regiones como las regiones que más tarde serían francesas o alemanas, los monjes irlandeses no realizaron una cristianización colectiva forzada sino que se esforzaron por ganar al pueblo cuidadosamente para introducirlo en la nueva religión (Franzen, 1988; McNally, 1987). Así como en el caso de la casta sacerdotal, el monacato permaneció independiente del gobierno profano. Para ser acogido en la casta sacerdotal y para ocupar puestos eclesiales lo importante era, en primera línea, la cualificación religiosa y no las conexiones políticas o la riqueza familiar. Bajo esta condición era entonces posible que las virtudes monacales de pobreza y pureza fueran vividas de mejor manera que en la región germánica. La iglesia irlandesa tampoco participó del gobierno cuando el sistema feudal dirigía la agricultura y el desarrollo económico del país. Esto se reconoce, entre

otros, en la manera de construir las iglesias y los monasterios. Mientras en Irlanda gran parte de estas estructuras son sencillas, en muchas otras regiones europeas las iglesias y los monasterios son monumentales y pomposos. La posición importante del monacato irlandés se muestra también en que hasta el siglo XII quienes contaban con el poder de las decisiones eclesiales no eran los obispos sino los abades (von Schubert, 1962). Frente a este trasfondo de la cultura celta-irlandesa fue más fácil acoger al catolicismo que en otras regiones y culturas.

Otro factor que contribuyó a que las relaciones entre la iglesia y el pueblo irlandés se dieran de manera más armónica que en la región germana fue el trato cuidadoso que se tuvo con la religión, las costumbres y las creencias ya existentes en la región como era el caso de la magia. El clero irlandés veía con buenos ojos las creencias mágicas del pueblo hasta por lo menos los siglos XVIII y XIX. Muchas ideas mágicas, así como de la religión natural fueron integradas en el catolicismo regional en vez de rechazárseles y condenárseles. Además, no existen pruebas religiosas de que en Irlanda se haya dado alguna vez una ‘persecución de brujas’. Los sanadores gozaban de prestigio y eran aceptados por la iglesia. A ellos se le suma que no en pocas ocasiones se les atribuían fuerzas sanadoras mágicas al igual que a los sacerdotes y monjes (Connolly, 1982).

El ya mencionado Fennell (1969) afirma que, a diferencia de Alemania (así como de Gran Bretaña, Francia y otros países), los movimientos políticos y las corrientes de la ilustración como el liberalismo y el socialismo no repercutieron fuertemente en Irlanda y lo que llegó de ellos no se manifestó en anticlericalismo. Esto estuvo sin duda también condicionado por aquello de que Irlanda, en el siglo XIX, y a principios del siglo XX estaba ocupada con la liberación del gobierno inglés y con la consolidación de la propia nación. Por ello no ‘había tiempo’ para permitirse una polarización interna de ideologías. La mayor parte de los irlandeses conservaba hasta el transcurso del siglo XX todavía una unión fuerte hacia la iglesia. A través de ello, ésta tiene hasta hoy influencia en las normas morales, como se nota por ejemplo en la prohibición de la separación conyugal o del aborto.

Ahora bien, por aquello de que la moral conyugal y sexual incluso en Irlanda con los años se ha acoplado en parte a los estándares del resto de Europa occidental, se ha empezado a criticar la posición poderosa de la iglesia sobre todo por parte de las generaciones más jóvenes. De esta manera, se reconoce que empiezan surgir diferencias entre la opinión de la iglesia y la de las



generaciones más jóvenes. Si bien tales diferencias no repercuten en las buenas relaciones entre pueblo e iglesia, si llegan a darse situaciones en las que la opinión de las nuevas generaciones y la de la iglesia no armonicen más, es muy posible que incluso en Irlanda la iglesia en algún momento pierda su lugar como institución valorada y con un papel fundamental en el desarrollo de la vida social. Sin embargo, esta es una idea lanzada al aire que puede que llegue a realizarse pero que quizá no se haga realidad y la iglesia en Irlanda conserve por mucho tiempo más su estatus y lugar indispensable en el estado irlandés. El tiempo lo dirá.

Ahora bien, frente al trasfondo de este paralelo entre la iglesia en Alemania y en Irlanda se han dado a conocer algunas de las circunstancias históricas que han condicionado negativa y positivamente de manera respectiva el desarrollo de la relación iglesia-pueblo en los países mencionados. Al cierre de este escrito dirijo nuevamente el foco de mi reflexión investigativa a la particularidad de la comunidad de la cual me he ocupado para presentar las conclusiones del presente trabajo.

## 10 CONCLUSIONES

Al haber triangulado teoría, investigación y análisis de los resultados arrojados por ésta, se llega a la siguiente conclusión compuesta por un conjunto de elementos: Los factores encontrados, pero seguramente no son los únicos, que han potenciado la disminución de la religiosidad en la comunidad parroquial de San Martín de la ciudad de Saarbrücken, son:

### 10.1 Mejoramiento de las condiciones de vida y del grado de seguridad social

Según los conceptos referidos a cerca de la religión, una de sus principales funciones es brindar orientación al hombre al afrontar preguntas existenciales, así como frente a las inseguridades de la vida humana (muerte, golpes del destino a través de catástrofes naturales, necesidades materiales, sentimiento de discriminación en la sociedad, etc.). Sin embargo, debido a que a través de los avances técnicos, económicos y médicos las condiciones de vida se han mejorado en muchos sentidos y debido a que la vida humana se encuentra mucho menos amenazada por inesperados golpes del destino de lo que lo estaba antes, un mayor nivel de desarrollo socioeconómico tiene como consecuencia la disminución paulatina de la religiosidad. En sociedades como la colombiana esto parecería paradójico, pues según nuestra tradición entre más bienestar social, mayor el grado de gratitud y, en muchos casos, mayormente se mantiene la unión religiosa hacia el principio trascendente del cual se cree proviene la bondad recibida, en nuestro caso Dios. Ahora bien, cada país encierra su propia dinámica y en Alemania el avance socioeconómico no representa una mayor sino una menor religiosidad. Las personas ven cada vez menos necesario, por ejemplo, orar por su bienestar cuando a través de una vida sin oración también se tienen condiciones materiales que garantizan una buena calidad de vida.

Como lo sustentan los estudios realizados por el doctor Leugers-Scherzberg, en Europa existe una correlación negativa entre la importancia de Dios y el nivel de seguridad social. Es decir, entre mejor es el nivel social, más se reduce la creencia clásica en la existencia de un Dios, así como en las instituciones eclesiales (véase capítulo 9. Explicaciones). La reducción de la desigualdad social es, regularmente, el resultado de medidas políticas estatales, que comprenden el mejoramiento de los derechos sociales fundamentales, así como de normas para el mejoramiento de las condiciones de vida como lo son, por ejemplo, el seguro estatal para los desempleados o la educación completamente gratuita. Luego, como consecuencia de estas medidas es posible que la mayor parte de la población cuente con un alto grado de seguridad

frente a riesgos vitales difíciles de calcular y que a la vez, posiblemente, no se sienta atendida en gran medida al apoyo espiritual que pueda recibir de la religión.

## 10.2 Desencanto de la concepción del mundo

Como Max Weber ya lo definía en sus escritos de sociología de la religión, uno de los objetivos principales de la reforma protestante era cambiar y racionalizar la concepción religiosa del mundo de tal manera que el hombre ya no esperara poder influenciar su destino a través de rituales mágicos, sino para que se apropiara de la responsabilidad de cara a su propia existencia, sea que ésta termine o no con la muerte (Weber, 1988/1920; 1985/1922). El rechazo de la magia y la transición hacia las convicciones éticas que el protestantismo proponía fueron influyendo poco a poco en la forma de pensar de las personas y con el tiempo, en muchas sociedades, se identificó el rechazo de la magia con el rechazo a lo que se le pareciera. Teniendo en cuenta que la religión y algunos de sus ritos integran elementos que indican realidades no explicables a través de la razón, se le relaciona con la categoría a la que la magia pertenece y a partir del renacimiento y la ilustración inicia a perder paulatinamente el encanto que, por ejemplo, en la edad media se conservaba intacto.

A esto se le suma que, en la primera mitad del siglo XX, diferentes teólogos como Rudolf Bultmann y Paul Tillich impulsaron con radicalidad la desmitificación de la religión. El objetivo de esta nueva teología era hacer conciliar la religión con la concepción moderna del mundo. De esta manera los pensadores del corte de Bultmann y Tillich tenían por intención asegurar la plausibilidad y credibilidad de la religión en el mundo moderno. Sin embargo, como el sociólogo norteamericano Peter L. Berger (1988) lo afirma, tal tipo de acoplamiento llevó a que los conceptos religiosos se diferenciaron cada vez menos de los mundanos y, por lo tanto, se volvieron paulatinamente superfluos. En una dirección parecida argumenta el psicoanalista y sociólogo alemán Alfred Lorenzer (1981). Según su opinión, la esencia de la religión está contenida en que ella les transmite a los hombres experiencias especiales que van más allá de los sentidos a través de rituales. Es decir, a través de acciones no racionalistas sino simbólicas. Entonces al desmitificar y ‘des’-ritualizar la religión, ella pierde su esencia.

Una muestra de que la desmitificación de la fe no es un proceso que obligatoriamente alcanza y perjudica a todas las religiones es el cristianismo ortodoxo europeo. En los rituales de esta rama del cristianismo se han conservado los elementos míticos hasta el presente. A través de

la arquitectura y de la configuración artística de los espacios en las iglesias con íconos y otros objetos sacros, así como a través de la realización continua de oraciones largas entrelazadas con cantos se quiere crear en las celebraciones litúrgicas una atmósfera que le transmita al creyente el sentimiento de un encuentro místico con Dios. Además, los textos referidos a la religión no han sido adaptados al desarrollo moderno en su totalidad, sino que conservan su carácter espiritual lo que ha impedido que la religión pierda su toque místico. De las tres grandes ramas del cristianismo europeo, es sin duda la ortodoxa la que de manera más fuerte mantiene su carácter original y se conserva como una religión en la que los rituales místicos continúan desempeñando un rol importante.

En este punto es preciso aclarar que, si bien a lo largo de este trabajo se han hecho grandes esfuerzos, sigue siendo complicado definir precisamente en qué medida el desencanto de la concepción religiosa del mundo conlleva a que las personas pierdan la religiosidad o por lo menos la necesidad de experimentar sensaciones religiosas que le den un sentido espiritual a la existencia terrenal. De igual manera es difícil representar en cifras concretas de qué manera la conservación del aspecto ritual y místico del carácter de la religión pueda detener el proceso de erosión que la religiosidad experimenta en esta parte de Europa. Sin embargo, se reconoce que la racionalización de la religión no le es provechosa, pues ella inicia a brindar una orientación especial precisamente cuando la razón llega a su límite.

### 10.3 Relaciones conflictivas entre iglesia y sociedad en la historia

Como es sabido, el cristianismo se desprendió del judaísmo antiguo y se vio marcado fuertemente en su núcleo por la influencia griega y romana de la antigüedad. Las concepciones de fe cristiana, las formas de la vida religiosa y la moral cristiana correspondían entonces a las necesidades religiosas y sociales de aquel círculo cultural y época histórica. Cuando los misioneros extendieron el cristianismo en las regiones nórdicas de Europa se encontraron con grupos humanos cuyas culturas y formas de vida social se diferenciaban de las propias, es decir, de las del medio oriente (Haendler 1967). La manera de cristianizar, el grado de acoplamiento entre las formas de vida cristiana y las culturas y religiones ya existentes, así como la posición política y social de la iglesia en estas sociedades fueron factores decisivos para la actitud de la gente hacia la iglesia, así como para el desarrollo de la vida religiosa que se daría a largo plazo. Las actitudes religiosas que se consolidan en las fases formativas de una cultura se transmiten de

generación en generación a través de la socialización y la memoria colectiva. En el caso de Alemania, a diferencia de Irlanda y otros países europeos, se ha llegado a la conclusión de que las relaciones entre iglesia y pueblo han sido bastante conflictivas, lo cual ha repercutido en el transcurso de la historia en el sentido de pertenencia de la gente frente a la iglesia y por ende en la disminución de la religiosidad. En el caso concreto de esta investigación se corrobora lo anterior en cuanto que de las cien personas entrevistadas a) 46 opinan que las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual son la causa principal de la disminución de la unión hacia la iglesia y por ende de la disminución de la religiosidad; b) 35 afirman que dichas divergencias influyen en gran medida, pero no son la casusa principal; c) 16 están de acuerdo con que las divergencias entre iglesia y sociedad influyen poco y d) tres piensan que las divergencias entre las prescripciones eclesiales y el modo de vida de la sociedad actual no influyen.

El retroceso de la religiosidad en la comunidad de San Martín, el cual refleja la tendencia dada en diversos países de Europa occidental, se evidenció en este trabajo a partir de los siguientes factores:

- Disminución del sentido de pertenencia religiosa, así como de las prácticas religiosas y de la convicción religiosa.
- Grado de desmitificación y desencanto de la religión, así como la tendencia de liberarse de ella.
- Desarrollo de la calidad de vida y bienestar social.
- Relaciones entre la institución eclesial y el pueblo, las cuales, en dependencia de los acontecimientos sociales o culturales, se desarrollan de manera conflictiva o armónica, lo que a su vez trae consigo que la gente tenga una actitud más o menos cercana o distante de la iglesia.

Determinar cuál de estos tres factores cuenta con más peso en la cuestión del declive de la religiosidad es difícil. Preciso es más bien tender a afirmar que la totalidad de estos factores conforma el conjunto de las principales causas que han potenciado la disminución de la religiosidad en la comunidad parroquial de San Martín así como lo hacen en Alemania en general. Después de que el desarrollo industrial potenciara la reducción de los riesgos de una existencia con carencias materiales y de que se mejoraran las condiciones de manera tan significativa, la necesidad de ayuda religiosa para sobrellevar la existencia se redujo. Para

muchas personas que viven en abundancia la petición del Padre Nuestro “danos hoy nuestro pan de cada día” ya no representa un deseo muy grande. ¿Cuáles consideraciones finales se pueden extraer de la investigación realizada para intentar presagiar el desarrollo de la religión en unión a la iglesia católica en la comunidad de San Martín? La encuesta realizada, así como el resto de la información recolectada no muestra que la tendencia reductiva vaya a detenerse. Por ello es de esperarse que el proceso de secularización siga su rumbo. Según mi opinión, los pronósticos de los representantes de la teoría del mercado religioso<sup>14</sup> no se cumplen, por lo menos en relación a la forma tradicional de Religión. En Alemania, como en todos los estados de Europa occidental existe la libertad de culto y en casi cada uno de estos países existe un gran número de comunidades pequeñas con diferentes credos y prácticas religiosas. Sin embargo, la fuerza de atracción de tales ‘micro’-comunidades no es de gran valor y el número de sus miembros no experimenta un incremento considerable. A diferencia de ello, ha aumentado el interés por la literatura, los grupos y los cursos que no se ocupan de formas cristianas de la religión o de cuestiones esotéricas, sino de la existencia terrenal y ésta, hoy por hoy, tiene al hombre como centro a no a instancias intangibles que deber ser objeto de fe (Höllinger/Smith 2002). Con lo que se puede cerrar la reflexión y el análisis realizado es que la comunidad parroquial en San Martín, así como la religiosidad en este sector de la ciudad, tiende fuertemente a seguir disminuyendo en su importancia, así como en el número de sus miembros activos. Lo que se vislumbra a través de la información recolectada y del análisis realizado es que la comunidad va a seguir teniendo un núcleo de personas comprometidas que participan de las ofertas tradicionales. Sin embargo, a través del desarrollo homocentrista de la sociedad alemana y de que la iglesia es vista cada vez más como una institución extraña al mundo moderno sin capacidad de ser flexible<sup>15</sup>, la religiosidad en la comunidad continuará con su declive.

---

<sup>14</sup> Como se mencionó anteriormente la teoría del modelo económico del mercado afirma que la oferta de diferentes modalidades religiosas incrementa la religiosidad en la población dado que al haber más ofertas cada quien encontrará seguramente una que vaya con sus deseos y su manera de ver el mundo.

<sup>15</sup> Al esperarse cierta flexibilidad en la doctrina eclesial no se habla de esperar un cambio en todos sus estatutos y estructuras fundamentales, sino un cambio en aquellos puntos que hagan que la iglesia escuche y atienda las necesidades del hombre moderno que no son las mismas del hombre antiguo o el hombre medieval. En la entrevista con doctor Leugers-Scherzberg, éste afirmó que nadie espera que la iglesia deje de ser lo que desde hace milenios es; sino que esté dispuesta a reconocer que, así como los tiempos avanzan, la iglesia debe también avanzar para que el hombre moderno la escuche en su intento de anunciar la Buena Nueva en la actualidad.

## 11 REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Appel, Kurt; Danz, Christian; Potz Richard; Rosenberger, Sieglinde & Walser, Angelika (Eds. 2012): *Religion in Europa heute (Religión en Europa hoy)*. Göttingen.
- Baker, Wayne; Ingelhart Ronald (2000): *Modernización, cambio cultural y valores tradicionales*. En: Revista americana sociológica No. 1.
- Berger, Peter (1988): *Zur Dialektik von Religion und Gesellschaft (Sobre la dialéctica de religión y sociedad)*. Frankfurt.
- Berger, Peter (1999): *The desecularization of the world (La desecularización del mundo)*. Washington.
- Bienfait, Agathe (2011): *Religionen verstehen (Entender las religiones)*. Wiesbaden.
- Borgolte, Michael (1992): *Die mittelalterliche Kirche (La iglesia medieval)*. Múnich.
- Braungart, Wolfgang (1996): *Ritual und Literatur (Ritual y literatura)*. Tübingen.
- Bürkle, Horst (2017): Mythos (Mito). En: Walter, Peter & Kasper, Walter (Eds.): *Lexikon für Theologie und Kirche. Bd 7. (Léxico para teología e iglesia. Tomo 7)*. Freiburg.
- Comte, August (1981): *Kathechismus der positiven Religion (Catecismo de la religión positiva)*. Leipzig.
- Connolly, Sean J. (1982): *Priest and people in ireland (Los sacerdotes y el pueblo en Irlanda)*. Dublin.
- Corporación investigativa Weltanschauungen in Deutschland (FOWID): *Religionszugehörigkeit in Deutschland (Pertenencia religiosa en Alemania)*, recuperado de: <https://fowid.de/> (visto el 09.07.2018).
- Davie, Grace (1999): *Europe: The exception that proves the rule? (Europa: ¿la excepción que prueba la regla?)*. Washington.
- Deschner, Karlheinz (1973): *Das Kreuz mit der Kirche (La cruz con la iglesia)*. Múnich.
- Diócesis de Tréveris: *Informationen zum Kirchenaustritt (Informaciones sobre las retiradas de la iglesia)*, recuperado de: <https://www.kirchenaustritt.de/christentum/bistum-trier.htm> (visto el 24. 07. 2018).
- Dobbelaere, Karel (1981): *Secularization: A multidimensional concept (Secularización: Un concepto multi-dimensional)*. Londres.
- Dobbelaere, Karel & Jagodzinski, Wolfgang (1993): *Der Wandel kirchlicher Religiosität in Westeuropa (La transformación de la religiosidad eclesial en Europa occidental)*. En: Kölner Zeitschrift für Soziologie und Sozialpsychologie. Sonderheft 33 (Revistita de Colonia para sociología y psicología social No. 33). Colonia.

- Durkheim, Émile (2007) [1912]: *Die elementaren Formen des religiösen Lebens (Las formas elementares de la vida religiosa)*. Frankfurt.
- Eicken, Joachim (2010): *Die Entwicklung der Kirchenmitglieder in Deutschland (Desarrollo de los miembros de la iglesia en Alemania)*. Stuttgart.
- Fennell, Desmond (1969): Ireland (Irlanda). En: Fitzsimons, M. A. (Ed.): *The catholic church today: Western Europe (La iglesia católica hoy: Europa occidental)*. Londres.
- Franzen, August (1988): *Kleine Kirchengeschichte (Corta historia de la iglesia)*. Freiburg.
- Goodmann, Felicitas D. (1994): *Die andere Wirklichkeit (La otra realidad)*. Múnich.
- Gorski, Phillip S. (2000): *Historizing the secularization debate: church, state, and society in late medieval and early modern Europe (Historizando el debate de la secularización: iglesia, estado y sociedad en la edad media alta y en la Europa moderna)*. En: American sociological review (Revista americana sociológica). Thousand Oaks, California.
- Haendler, Gerd (1967): *Geschichte des Frühmittelalters und der Germanenmission (Historia de la edad media primaria y de la misión a Germania)*. Göttingen.
- Hainz, Michael; Libiszowska, Maria; Pollack, Detlef; Pickel, Gert & Flirt, Elzbieta (Eds. 2014): *Zwischen Säkularisierung und religiöser Vitalisierung (Entre secularización y revitalización religiosa)*. Wiesbaden.
- Heil, Joachim (2010): *Was ist Religion? (¿Qué es religión?)*. En: Internationale Zeitschrift für Philosophie und Psychosomatik (Revista internacional para filosofía y psicósomática), recuperado de: <https://philpapers.org/rec/HEIWIR> (visto el 18.05.2018).
- Höllinger, Franz & Smith, Tim (2002): *Religion and esotericism among Students (Religión y esoterismo entre estudiantes)*. En: Journal of contemporary religion, Nr 2 (Diario de religión contemporánea, Nr. 2). ISSN: 1353-7903.
- Inglehart, Ronald & Baker, Wayne (2000): *Modernization, cultural change, and the persistence of traditional values (Modernización, cambio cultural y la persistencia de valores tradicionales)*. En: American sociological review (Revista americana sociológica). Thousand Oaks, California.
- Jünke, Claudia & Schwarze, Michael (2007): *Unausweichlichkeit des Mythos (Inevitabilidad del mito)*. Múnich.
- Knoblauch, Hubert (1989): *Das unsichtbare neue Zeitalter: »New Age«, privatisierte Religion und kultisches Milieu (La nueva era invisible: 'New age', religión privada y contexto de cultos)*. En: Kölner Zeitschrift für Soziologie und Sozialpsychologie, Nr. 3 (Revista de Colonia para sociología y sociología psicológica, Nr 3). Colonia.



- Krech, Volkhard (2004): *Religion in der Perspektive sozialwissenschaftlicher Funktionsbestimmungen (Religión en la perspectiva de las definiciones funcionales de corte sociológico)*. En: Jömann, Norbert (Ed.): *Religion, wieso, weshalb, warum,? (Religión ¿cómo, por qué y para qué?)*. Münster.
- Landeshauptstadt Saarbrücken: *Bezirkregister (Registro distrital)*, recuperado de: [http://www.saarbruecken.de/rathaus/stadtpolitik/bezirksraete\\_und\\_bezirksbuergermeister/stadtbezirk\\_halberg](http://www.saarbruecken.de/rathaus/stadtpolitik/bezirksraete_und_bezirksbuergermeister/stadtbezirk_halberg) (visto el 04.03.2018).
- Lorenzer, Alfred (1981): *Das Konzil der Buchhalter. Die Zerstörung der Sinnlichkeit. Eine Religionskritik (El concilio de los contadores. La destrucción del sentido. Una crítica a la religión)*. Frankfurt.
- Luckmann, Thomas (1991): *Die unsichtbare Religion (La religión invisible)*. Frankfurt.
- Malinowski, Bronislaw (1983): *Magie, Wissenschaft, Religion und andere Schriften (Magia, ciencia, religión y otros escritos)*. Frankfurt.
- Markale, Jean (1989): *Die Druiden. Gesellschaft und Götter der Kelten (Los Druiden. Comunidad y dioses de los celtas)*. Oxford.
- Martin, David (1978): *A general theory of secularisation (Una teoría general de la secularización)*. Oxford.
- Martin, David (1994): *Wer weicht hier ab? (¿Quién es quién difiere?)* En: Die Presse, Nr 5 (La Prensa, Nr. 5). Véase en el archivo: <https://diepresse.com/> (visto el 01.09.18).
- McNally, Robert (1978): *Die keltische Kirche in Irland (La iglesia celta en Irlanda)*. En: Schäferdiek, Knut (Ed.): *Die Kirche des frühen Mittelalters (La iglesia de la edad media temprana)*. Múnich.
- Mitterauer, Michael (1983): *Ledige Mütter. Zur Geschichte unehelicher Geburten in Europa (Madres solteras. Sobre la historia de nacimientos deshonestos en Europa)*. Múnich.
- Norris, Pippa & Inglehart, Ronald (2004): *Sacred and secular: religion and politics worldwide (Sagrado y secular: religión y política global)*. Cambridge University.
- Parsons, Talcott (1960): *Structure and process in modern society (Estructura y proceso en la sociedad moderna)*. New York.
- Pickel, Gert & Hidalgo, Oliver (Eds. 2013): *Religion und Politik im vereinigten Deutschland (Religión y política en la Alemania unida)*. Wiesbaden.
- Polat, Selma (2001): *Luise Rinsers. Weg zur mystischen Religiosität (Luise Rinsers. El camino hacia la religiosidad mística)*. Münster.
- Pollack, Detlef; Krech, Volkhard; Müller, Olaf & Hero, Markus (Eds. 2018): *Handbuch Religionssoziologie (Manual de la sociología de la religión)*. Wiesbaden.
- Pollack, Detlef & Rosta, Gergely (2015): *Religion in der Moderne (Religión en la modernidad)*. Frankfurt.

- Rötzer, Florian (2009): *In ganz Europa geht es seit Jahrzehnten mit der Religiositaet bergab (Desde hace decenios la religiosidad va cuesta abajo en toda Europa)*, recuperado de: <https://www.heise.de/tp/features/In-ganz-Europa-geht-es-seit-Jahrzehnten-mit-der-Religiositaet-bergab-3380662.html> (visto el 20.01.18).
- Stark, Rodney & Finke, Roger (2008): *Acts of faith: explaining the human side of religion (Acto de fe: explicación de la parte humana de la religión)*. Los Ángeles.
- Statistisches Bundesamt (Oficina de estadística nacional): *Cifras diocesanas en el estado del Saarland*, recuperado de: <https://www.destatis.de/DE/Startseite.html> (visto el 08. 07. 2018).
- Stephan, Achim (2007): Funktionalismus (Funcionalismo). En: Betz, Hans Dieter (Ed.): *Religion in Geschichte und Gegenwart, Bd. 3 (Religión en la historia y el presente, Tomo 3)*. Tübingen.
- Suckale, Robert (2000): Mystik (Mística). En: Müller, Gerd (Ed.): *Theologische Realenzyklopädie. Bd. 23 (Real enciclopedia teológica. Tomo 23)*. Berlín/New York.
- Wodianka, Stephanie & Rieger, Dietmar (2006): *Mythosaktualisierungen (Actualizaciones del mito)*. Berlin/New York.
- Sundemaier, Theo (2000): Ritus I (Rito I). En: Müller, Gerhard (Ed.): *Theologische Realenzyklopädie. Bd. 8 (Real enciclopedia teológica. Tomo 8)*. Berlin/New York
- Troeltsch, Ernst (1912): *Die Soziallehren der christlichen Kirchen und Gruppen (Las enseñanza sociales de las iglesias y grupos cristianos)*. Tübingen.
- Vicariato general de la Diócesis de Tréveris (2016): *Personalschematismus und Anschriften-verzeichnis des Bistums Trier für das Jahr 2016 (Cifras diocesanas y compendio de direcciones de la Diócesis de Tréveris del año 2016)*. Tréveris.
- Voas, David (2009): *Revisión social de Europa*, recuperado y citado según: <http://www.heise.de/tp/artikel/30/30027/1.html> (visto el 10.01.2018).
- Voland, Eckart & Söling Caspar (2004): Die biologische Basis der Religiosität (La base biológica de la religiosidad). En: Jömann, Norbert (Ed.): *Religion, wieso, weshalb, warum? (Religión ¿cómo, por qué y para qué?)*. Münster.
- von Schubert, Hans (1962): *Geschichte der christlichen Kirche im Frühmittelalter (Historia de la iglesia cristiana en la edad media temprana)*. Hildesheim.
- Wallis, Roy & Bruce, Steve (1992): Secularization: The Orthodox Model (Secularización: el modelo ortodoxo). En: Bruce, Steve (Ed.): *Religion and modernization: sociologists and historians debate the secularization thesis (Religión y modernización: debate sociológico e histórico sobre la tesis de la secularización)*. Oxford.
- Weber, Max (1985/1922): *Wirtschaft und Gesellschaft (Economía y sociedad)*. Tübingen.

Weber, Max (1988/1920): *Gesammelte Aufsätze zur Religionssoziologie. Bd. 1 (Conjunto de escritos sobre la sociología de la religión. Tomo 1)*. Tübingen.

Wilson, Bryan (1966): *Religion in secular society (Religión en la sociedad secular)*. Londres.

Wochenspiegel: *Rückgang der Zahl der Katholiken (Retroceso del número de los católicos)*, recuperado de:

<http://www.wochenspiegelonline.de/content/nachrichten/gemeinden/saarbruecken/article/rueckgang-der-zahl-der-katholiken/> (visto el 05.03.2018).

Zirker, Hans (2006): Religion (Religión). En: Kasper, Walter (Ed.): *Lexikon für Theologie und Kirche, Bd. 8 (Léxico para teología e iglesia, Tomo 8)*. Freiburg.

Zulehner, Paul & Denz, Hermann (1993): *Wie Europa lebt und glaubt. Europäische Wertestudie (Como Europa piensa y cree. Un estudio de valores)*. Düsseldorf.

## 12 ANEXO

## 12.1 Umfrage

Bitte nur ankreuzen: Mann \_\_\_ Frau \_\_\_ Alter \_\_\_

Wo wohnen Sie zurzeit? In der Stadt \_\_\_ oder auf dem Land \_\_\_

Je nach Frage dürfen mehrere Antwortmöglichkeiten markiert werden.

1. Verfügen Sie über das Abitur (a) und/oder über eine Ausbildung bzw. Studium (b)?
  - a) Ja \_\_\_ Nein \_\_\_
  - b) Ja \_\_\_ Nein \_\_\_
  
2. Haben Sie Kinder? Ja \_\_\_ Nein \_\_\_ Falls ja, wie viele?
  
3. Warum sehen Sie sich als Mitglied der Gemeinde St. Martin?
  - a. Weil ich regelmäßig die Veranstaltungen besuche, die vom Pastoralteam geplant werden.
  - b. Weil aus traditionellen Gründen meine Familie im katholischen Glauben verankert ist.
  - c. Weil ich seit einiger Zeit in diesem Stadtteil lebe.
  - d. Ich sehe mich nicht als Mitglied der Pfarrgemeinde St. Martin.
  
4. Wie stufen Sie Ihr Zugehörigkeitsgefühl in Bezug auf die Kirche in den letzten fünf Jahren ein?
  - a. Stark
  - b. Mittelmäßig
  - c. Schwach
  - d. Sehr schwach
  
5. Wenn Sie zu einem Gottesdienst gehen, mit wem besuchen Sie ihn?
  - a. Ich gehe meistens alleine
  - b. Mit Freunden und Bekannten
  - c. Mit der Familie

d. Ich besuche keine Gottesdienste

6. Wie oft besuchen Sie die Messe?

a. Mehr als zweimal pro Woche

b. Mindestens einmal pro Woche

c. Selten

d. Ich nehme an der Messe nicht teil

Im Falle, dass Sie die Messe nicht besuchen, warum tun Sie es nicht? Nennen Sie bitte drei Aktivitäten, die Sie in der Zeit lieber durchführen

---

---

---

7. Falls es zutreffend ist nennen Sie mindestens einen Gottesdienst, den Sie jährlich und gewöhnlich besuchen:

---

8. Wie oft beten Sie?

a. Täglich

b. Mindestens einmal pro Woche

c. Selten

d. Ich bete nicht

9. Auf einer Skala von 1 (wichtig) bis 6 (irrelevant): Welche Bedeutung teilen Sie den folgenden Lebensbereichen zu? (Sie dürfen jede Zahl von 1-6 nur einmal benutzen):

a. Politik und öffentliches Leben

b. Freizeit und Entspannung

c. Familie und Kinder

d. Religion und Kirche

e. Beruf und Arbeit

f. Bekannte und Freunde

10. Nehmen Sie an Veranstaltungen teil, welche keine Gottesdienste sind, aber von der Pfarrei organisiert werden, wie z.B. Konzerte, Tagungen, Spirituelle Exerzitien, Konferenzen oder Meditationskreise

- a. Oft
- b. Selten
- c. Nie

11. Markieren Sie mit einem X, woran Sie glauben:

- a. Gott

Falls Sie an Gott glauben, wie stellen Sie sich ihn vor?

---



---

- b. Amulette und ihre erhofften Wirkungen
- c. Steine und andere abergläubische Gegenstände
- d. Astrologie und Horoskope
- e. Magie, Spiritualismus und/oder Okkultismus
- f. An nichts des oben Genannten

12. Sind Sie aus der Kirche zurückgetreten? Ja \_\_\_ Nein\_\_\_

Nur falls ja, beantworten Sie die Fragen 12.1 – 12.6

---



---

12.1 Glauben Sie, dass die Kirche sich um die Armen, Kranken und Bedürftigen sowie um Leute in Not kümmern müsste Ja \_\_\_ Nein\_\_\_

12.2 Glauben Sie, dass es eine Aufgabe der Kirche ist, Gottesdienste zu feiern? Ja \_\_\_ Nein \_\_\_

12.3 Sind Sie der Meinung, dass die Kirche ethische und moralische Werte vertreten sowie Gelegenheiten zur Reflexion anbieten sollte? Ja \_\_\_ Nein\_\_\_

12.4 Finden Sie, dass die Kirche sich an der Organisation der Arbeitsbedingungen der Gesellschaft sowie an der Politik beteiligen sollte? Ja \_\_\_ Nein \_\_\_

12.5 Trägt die Kirche, Ihrer Meinung nach, dazu bei, religiöse Konflikte zu lösen? Ja \_\_\_\_  
Nein \_\_\_\_

12.6 Glauben Sie, dass die Kirche dazu in der Lage ist, soziale und wirtschaftliche Fragen sowie solche, die mit den heutigen Familienstrukturen und mit der Suche nach dem Sinn des Lebens zu tun haben, angemessen zu beantworten? Ja \_\_\_\_ Nein \_\_\_\_

13. Wenn Sie Mitglied der Kirche sind, aus welchen Gründen sind Sie es (noch)?

- a. Traditionelle Gründe (Familie...)
  - b. Eigene Überzeugung
  - c. Andere
- 

14. Wie oft führen Sie religiöse Aktivitäten innerhalb Ihrer Familie durch wie z.B. das Beten vor dem Essen?

- a. Täglich
- b. Einmal pro Woche
- c. Selten
- d. Nie

15. Welchen Stellenwert hat die Kirche für Sie (als Institution, nicht als Gemeinde)?

- a. Sie ist sehr wichtig für mich
- b. Ich schätze sie, aber halte sie nicht für unabdingbar
- c. Sie ist nicht wichtig für mich
- d. Sie ist mir egal

16. Inwiefern hat sich Ihr religiöses Leben seit Ihrer Kindheit verändert? Falls sich Einiges geändert hat, warum glauben Sie, dass dies passiert ist?

---

---

17. Glauben Sie, dass die Unstimmigkeiten zwischen den kirchlichen Vorschriften und der Gesellschaft der Grund für den Rückgang der Religiosität sein könnten?
- a. Die Umstimmigkeiten zwischen den kirchlichen Vorschriften und der Gesellschaft sind der Hauptgrund
  - b. Die Umstimmigkeiten zwischen den kirchlichen Vorschriften und der Gesellschaft beeinflussen den Rückgang der Religiosität, aber sind nicht der Hauptgrund
  - c. Die Umstimmigkeiten zwischen den kirchlichen Vorschriften und der Gesellschaft spielen kaum eine Rolle bezüglich des Rückgangs der Religiosität
  - d. Die Umstimmigkeiten zwischen den kirchlichen Vorschriften und der Gesellschaft spielen gar keine Rolle bezüglich des Rückgangs der Religiosität

## 12.2 Fragen des Experten-Interviews

1. Welche empirischen Ergebnisse hat man in Bezug auf den Rückgang der Religiosität in Europa gefunden?
2. Inwiefern beeinflusst die wirtschaftliche Entwicklung die Religiosität der Menschen in Deutschland?
3. Welche Verantwortung trägt die Kirche bezüglich der Distanzierung der Menschen vom religiösen Leben?
4. Welche Rolle spielt die Kirche in der aktuellen deutschen Gesellschaft und welche sollte sie sein?
5. Glauben Sie, dass für die Aufrechterhaltung der Religiosität die religiösen Praktiken eine Rolle spielen? Warum?
6. Haben, Ihrer Meinung nach, die religiösen Traditionen eine Zukunft in der multikulturellen und immer mehr laizistisch werdenden Gesellschaft?
7. Wo hatten die Entzauberung des Katholizismus und der Religiosität ihren Ursprung? Hat dies mit der Reduzierung der Religiosität zu tun?
8. Können Sie bitte eine freie Meinung zum Thema dieser Investigation geben, sowie zur möglichen Entwicklung des untersuchten Phänomens?